

ذات‌الافتاء و کتب‌توز و زائر

بی‌هقی کتاب خیر و لو مؤسسه

تذکره سید جمال الدین افغانی
داده د استادان و یاران
کابل ۱۳۵۵ ش

ندای سید جمال الدین افغانی



ترجم از عربی :

ب

ندای سید جمال الدین افغانی

اثر

محمود ابوریہ

مترجم از عربی :

بشار

به مناسبت هشتادمین سال وفات سید جمال الدین افغانی

مؤسسه انتشارات بیهقی

خون ۱۳۵۵

ندائی که سُرق را از خواب برانگیخت
ندائی که سُرق را از حقوق و واجبات آن آگاه نمود ،
تاسر بلند زنده باشد .

ای سُرق ! ای سُرق !
همه خرد و دماغ خویش را بکار انداختیم
نابیماری ترا بشناسیم ،
وراه در مان کردن آ نرا دریابیم .
« حمال الدن افغانی »

انگیزه های این نداها را
از مقاله ها و نظریات سید
دریافته و نگاشتم .

محمود (انوریه)

نوت:

پودتريت روی جلد: بهال سید جمال الدن افغانی که اسناد مرحوم عبدالغفور بروینا
ترسیم کرده است .



این عکس راسید الفانی به برهان الدین بلخی یادگار داده است .

تذکر

بنام خداوند بخشاینده بخشایشگر

پاسپری شدن (۸۰) سال از وفات علامه سید جمال الدین افغانی در طول این مدت مطالعات مختلف در ناره زندگی و افکار وی و تأثیر آنده یسه هاپس بر سیرانکار در جهان اسلامی صورت گرفته است .

پهشا هتنگه این مطالعات دوست و نلمیذ سید شیخ محمد عبده عالم معروف میباشد که به مقام معنی مصرر سید . همچنان محمد رشید رضا به پیروی وی تفسیر مشهور (المنازل) را برقرآن کریم تاءلیف کرد .

در جمله کتا په اوسایل متعدد که در طول «۸۰» سال بطور خاص در باره سید جمال الدین افغانی «و یاد رناره یک موضوع عام و یا بطالب مشخص در بعضی فصل هار اراجع به علامه افغانی» تحریر شده است آثار اسناد مرحوم مصری محمود ابوریه مقام عمده دارد .

توانائی استاد ابوریه در خلاصه ساختن مطالب و جمع کردن نتایج تحلیل و مطالعات طویل، در متن های کوتاه و روشن به علاقه مندان آثار عربی معلوم است . بهمین سبب است که بهمناسبت مجلس بزرگداشت علامه سید جمال الدین افغانی «در حوت ۱۳۵۵ مطابق مارچ ۱۹۷۷» چاپ و نشر ترجمه این اثر عمده بزبان دری سورد

پیشگفتار مترجم

خواننده گرامی!

این کتاب که در دسترس شما قرار میگیرد، ترجمه اثر فکری و قلمی استاد مرحوم محمود ابریه دانشمند و نویسنده توانا و شهر کشور برادر ما جمهوری عربی مصر است که بزرگان عربی راجع بزادگاه، نسب، ملیت، شخصیت، زندگی، خاطرات، مقاصد، اقوال و مبارزات سیاسی و مواقف و نظریات اجتماعی سید جمال الدین افغانی نگاشته شده است.

مؤلف با اساس ارادتمندی خود که بمنظور احترام از شخصیت بزرگان این فرزند نامور افعان و قهرمان آزادی و تقدیر از فداکارانها و مبارزات سیاسی و خدمات برجسته و فراوانش ناسدنی این حکیم و فیلسوف و نابغه شری زبده و مجمل مطالعات چندین ساله خود را بحیث رهنما برای علاقمندان مکسب فکری و سیاسی و مبارزانی سید به صفحات تاریخ بطور یادگار سپرده البته هر مسلمان و هر فرزند افغان درباره مجهودات فکری و قلمی آن مؤلف مرحوم از ملت مصر صمیمانه اظهار امتنان و مهربانی پروردگار پاک را بر روان او نیازی کند تا ریخ شاهد و گواه است که عصر سید یکی از پراشوبترین عصرها بود زیرا درین عصر استعمار در کشورهای شرقی دیو اسباب سلطه و قدرت تسلط جوینان خود در متصرفات و مستملکات اهل آن غاصبانده تصرف میکرد، و مصالح و حقوق حیانی آنها را فدای اغراض خود میگردانید. همان بود که سید مبارز و متجلی شری بهمه

تجویز آمد تا همه وطنان سید از اثر علمی یکی از زبده نرین جمال الدین شناسان مسنده شوند.
 سیوه خاص استاد محمد ابوریه آنست که رسائل و مقالات متعدد را بطور فشرده خلاصه میکند
 پیاعلی پشار در ترجمه این اثر عمده استاد مرحوم ابوریه دقت زیاد بخرج داده و با
 رعایت سیوه امانت داری کوشیده است تا صحت ترجمه فدای بهان لفظی نگردد و هم در
 پاورقی بعضی مطالب را روشن ساخته است .

امیدواریم این اثر برای آشنا ساختن روشنفکران و همه علاقمندان به کفیف
 زندگانی و افکار سید جمال الدین افغانی ، در دوران رژیم جمهوری سودمند باشند .

حوت ۱۳۵۰

پوها ندد کتور «نویین»
 وزیر اطلاعات و کلمتور

ناگوار پروانم نکرد. و بنا بر آنکه با اسلام سازگار نمی بود و معارض قرآن و سنت می بود، باید آن قوی و عزم را سیخ مبارزه می نمود. و در راه اهداف خود همه سختیها و هرگونه ناملایمات را مستحمل می شد و مانند کوه استواری و متان نشان میداد و چون آرزویش بازگشت مسلمانان بر اصل حقیقت دین و روحیه قرآن و اتحاد مسلمانان و اعاده و تجدید مسجد و عظم اسلام، و نجات از دسایس و اغراض سوء استعمارگران و دشمنان بود در راه دعوت و تبلیغ و برآوردن اهداف و مقاصد خود از هیچ قوه و قدرت مخالف، خوف نداشت بلکه مانند سحرزبان بر سیاستها و اغراض سوء دشمنان حمله هولناک می نمود. همچنان جانب مقابل خود را هر که می بود به نیروی بیان و سخنان رسای خود تحت تاثیر می آورد، و در دلش نفوذ میکرد.

همین عظم و قدسیت و اجب نبلهی و اصلاحی بود که در حیات خود مجرد زیست، دنبال اولاد و ثروت و ثروت پدیدانکرد بلکه از تمام دلبستگی های دنیا چشم پوشید، و قداکار بهانه نمود. تحت تاثیر هوسهای نفسانی قرار نگرفت. معلوم است مفهوم عدم ازدواج سیدنا اساس رهبانیت نبود. و نه اینکه مانند شوپنهاور زن را به نظر خوب نمیدید بلکه به مقام و حیثیت زن احترام میگذاشت. و سوخود و - و واجبات زن را مورد اهمیت و ارزش بسیار قرار میداد. و از حقوق دفاع میکرد.

وای غرض سید از عدم ازدواجش این بود تا جهان اسلام را خصوصاً کشورهای اسلامی شرق را از پلایها، آفات و گزندهای استعمار ظالم نجات دهد. و مسلمانان را بسوی عوایل و راه های قوت، ارتقاء و پیشرفت سوق دهد. و در هر جا با طمینان خاطر با استعمار پنجه دهد. و مقاصد شوم و مساعی شرآفرابخشی سازد. و در هر کشور اسلامی بذریع جنبش و حریب طلبی را پیداشاند. و در بین مسلمانان روحیه اتحاد و همبستگی و نظام اجتماعی برادری و برابری و ثقافت اسلامی رونق یابد. و

علائقها و درد های شرقیان متوجه گردید، و با اصلاحات، کمزورتر زندگی شرقیان قیام ورزید. ولی اولتر از همه عشق و علاقه مفرط بزادگاه خود افغانستان و موضوعات و مصالح آن نشان داده و گفته است:

«افغانستان اولین زمینی است که بدینم ناخاک آن تماس کرده است .
 سیدعلاقه خود را به همه جهان اسلام و کشور های شرق و مسائل و احوال آن
 متوجه ساخته ، و تمام نواهی دماغی خود را برای تشخیص بیماری ها و عللتهای شرق
 نگار برده ، و در راه درمان و علاج آن سعی و زحمت و درک نموده که سبب عمده
 درد ها و ناراحتیها و سلب سادت و حاکمیت اخلاف آرا ، تفرقه و بقا و آشفتگی ها و
 دوری و انحراف از اصل حقیقت دینی، و روحیه مبادی و تعلیمات قرآن و پیروی از او هم
 و خرافات و تقلید کور کورانه از عقائد و افکار و عادات فاسد بهگانگان ، و ترس عوامیل
 قوت و ارتقا و پیشرفت و فهم ناقص درباره معنی واقعی و کل و قضا و قدری باشد .
 سید در مقابل مردم مسود و بدین و صاحبان، شریمهای گوناگون ، نادانان، در پیوزه گران،
 لاشخوران و دون همتان که از حقیقت اسلام و روحیه قرآن دور بودند، ناد های شدید
 آشوبهای استعمارگران آنها را پهلوی پهلوی متقلب می ساخت، و موجودیت آنها را خفیف
 و متزلزل گردانیده بود از ثبات و استقامت کار میگرفت . و باین اهن مقنعه و دلائل
 ساطع با تشیارات زهر آگین و اتهامات بی جای دشمنان و مخالفان جواب میداد. و اینگونه
 تعرضات در نزدعارفان حق و زنده دلان از شخصیت و عزم و اراده سید نمی کاست .
 و در پیشرویش دروازه های بوسیدی را باز کرده نمیتوانست بلکه بمقام بزرگ
 و ارجمندش روز بروز بلند می شد . و در دل های اسخا صحت شناس و واقع بین جا میگرفت .
 افکار و گفتار س مورد تمجید و تعظیم قرار میگرفت .

سید در راه مبارزه و دفاع از حریم پاک دین و حقوق ملت های شرقی از پیش آمد های

سید از فوائد علمی و اجتماعی خالی نبود. سید مرادها و اهداف خود را با کلمات فصیح و عبارات رسا آشکارا می نمود. و با هر کس با اندازه استعداد و فهمش سخن می گفت. و مباحثه می کرد. و در موضوعی که بر سید می شد بصورت نیکو و قناعت بخش جواب میداد. و نقاط تاریک و مواضع مشکل را روشن می ساخت. و بحیث خطیبه زبردست و توانا عرض وجود می کرد. همین حقیقت است که سید زغالول و سایر پیشوایان و قهرمانان و راد مردان مصر افتخار می کردند که ایشان در خطابه های خود پیرو سید بودند.

باید گفت: سید بهمه خدای سیاسی و اجتماعی خود نائل نشد. و نالیفات زیاد نگذاشت زیرا عصرش پر آشوب ترین عصرها و در آن برای طبع و نشر اندیشه ها و خفا طرائق زمینه مساعد نبود. هر چه بود توسط خطابه ها و انعقاد مجالس تفهیم می شد. ولی با وجود این همه باید متذکر شد که این مصباح بزرگ علاوه بر مجله (العروة الوثقی) و مجله (ضیاء المؤمنین) صاحب کتاب (تفهیم الالبیان فی تاریخ الافغان) که مرحوم عید القادر عربی این کتاب را وثیقه زنده افتخارت سید و عمیق ترین اثر در سیاستش دانسته می باشد.

دیگر رساله (رد بر نچر بان) است که از فکر و دماغ سید تراوس کرده، و مدتی هب نچرید (دهریه) را از اساس آن با دلائل قوی ریشه کن ساخته، و نظریات نچر بان را رد نمود است.

سید در مجموعه ئی از مقالات درسی و عربی از خود به یادگار گذاشته است که اینهمه در نفسهای پزورده و خوابیده و غافل روی زندگانی و بیداری دمیده و سالت های شرعی میانه و مسلمانان از آن بهره مند و مسفید گردیده اند.

ادیب دمشق یکی از تربیت یافته گان مکتب فکری و سیاسی سید جمال الدین

مسلمانان زمام امور خود را بدست خود گیرند. و خود را صاحبان نفوذ و قدرت، اختیار و حاکمیت، دین و دولت گردانند. و قوت مادی و معنوی و سعادت دنیوی و آخروی را نائل شوند.

دیگر بهترین مثال عدم دل‌بستگی سید بحضرت دینوی و اغراض نفسانی اینست: وقتی که خدیو توفیق پادشاه مصر با اساس دسائس یک گروه از مفسدین و مغرضین به تبذیر و اخراج سید از مصر حکم نمود. و بجزر و کراه توسط قطار آهن به سوی انتقال داده می شد در اثنای راه قنصل ایران و یکمده از شاگردان و علاقمندان او با وی ملاقات نمودند و به وی صد پندار تقدیم نمودند ولی سید با همه تنگدستی ها و احتیاجات از اخذ هدیه شان ابا و رزید و این سخن تاریخی خود را با آنان گفت: **مال خود را نگاه دارید. زیرا شما بآن محتاج آید.** شهر هر جا که رود شکار خود را پیدا میکند. دیگر اینکه وقتی که انگلیسها در سودان انقلاب مهدی را برای مصالح خود خطر بزرگ تشخیص کرد نداز سبد خواهش نمودند تا از طرف انگلیسها حکومت سودان را متقبل شود، و شعله انقلاب را خاموش سازد. سید بکمال جرأت و متانت چنین جواب میداد و میگوید:

عجیب ما موریست که تو سلطان دزسیاست و، بعد آن حماقت است اجازه دهید ای جناب ثور د. من شما را می پرسم که آیا شما مالک سودان آید تا آنکه مرا بحیث حاکم خود بر سودان مقرر نما آید؟

سید برای بیداری مردم به دایر نمودن حلقات تدریس، انعقاد مجالس و نشانات و خطابه های پر داحت. و مردم را از واجبات و حقوق حمایتی و تاریخی شان آگاه می نمود. و آنها را مجذوب سخنان حکیمانه و گیرای خود می ساخت. مجالس

سید اساس خوبها را که روح مبارزه با استعمار و استثمارگران است در دلها بنیانگذاری کرد. و افکار و مبارزاتش سبب بیداری شرقیان گردید. سید بناء بر قاعده (المفضل الممقودی ولو احسن الممقودی) صاحب فضل دانسته می شود. و شخصیت بزرگ اوقا بل احترام و تاریخ زندگی قابل حفاظت، و گفتارها و توصیه های پس قیمت او قابل قبول و پیروی می باشد.

سید با مبارزات دومیادار و حسنکی تا پذیر خود مسلمانان را از خواب غفلت به بیداری، از اوهام و خرافات ناصیل حقیقت و ماهیت دین، از تفرقه و خود خواهی به اتحاد و همبستگی، از رکود و تنبلی به کار و فعالیت، از ضعف به قوت، از انحطاط و اعتلاء، از محکومیت به حاکمیت، از ذلت به عزت، از بددلی به دلیری، از نوسیدی باسیدواری، از بی بند و باری و تقلید کورکورانه بیگانگان به تربیه اسلامی، از ارتجاع و قهقریب به محدود و پیشرفت، از افراط و تفریط با اعتدال و میانه روی دعوت نمود. و در زندگی مسلمانان تحول مثبت و ثمر بخش را پمیان آورد. و آنها را بحق و واجبانات شان ملتفت ساخت.

خلاصه اینکه سرگذشت سید، مبارزه و پهرمانی را به عالی ترین معنی آن، و قدرب تناء ثیرس را به کامل ترین صورتش تمثیل میکند.

سید بحیث مصلح، همه حرد و دفاع خود را درباره شرقی تخصیص داده و همه علانها و درد های سرفی را بصورت واقعی درسب تشخیص نمود. و همه راه ها و وسائل درمان و علاج آنها درك نمود. سید یگانه وسیله درمان و علاج را دین مقدس اسلام خواند. و نادانی و بددلی و تنبلی و پیروی از اوهام و خرافات را عوامل ضعف و تباهی افراد و جوامع بشری تشخیص کرد.

قرآن قانون جامع و کامل دین مبین اسلام است. این کتاب الهی منکفل همه

وازنویسندگان مشهور جهان عربی بود که در باره سید در مجله کهن سال و مشهور - اهلل - چاپ قاهره آن وقت نوشته ، در ضمن آن چگونگی حوادث، حرایات را در مردان و مصالحین و در مهابل آنها از موقوف و پیش آمد دیگران به عمل آورده و چنین مبتد کر شده :

« بهره بسیاری از فلاسفه این بود که مردم نادان و کوته فکر بانها یکدم مقام و ارزش قائل نبودند چنانکه قدر و منزلت حکیم بزرگ و خطیب عالی مقام سری (سید جمال الدین افغانی) را نمی ساختند چه او یکی از بزرگان فلاسفه و یکی از ارکان سیاست بود . اما هدفش با انجام نرسید . و کتابی را در این زمینه تألیف نمود . با وجود اینکه او را مقامی چیزی کاسته نشد چنانکه می بینیم بررگترین فلاسفه «سقراط» از این جهان چشم پوشید و کسانی از خود جدا کرد نگذاشت . ولی شاگردانش فلسفه او را ندوین کردند . و قرنهای در پی اراء و خاطرات او را هرب بردند و پخش کردند .

همچنان امید است که از پیروان استاذ جمال الدین افغانی و ساگردان او محروم نشویم . و باید مانند آنها برابر جامعه انسانی کوشش کنیم و بر نهایت انصاف مناقب و اوصاف سید را یاد آور شویم و هرگاه خاموش شویم از غفلتی که کرده ایم مورد بازخواست قرار میگیریم .

واقعه او نتوانست به همه ارزوهای خود نا ثل شود اما در پیروان مکتب فکری و سیاسی خود روح زنده و شادابی دساند در دلهای پرمرد و افسرده مسلمانان پس در تجدید مجد و عظمت اسلامی را بیفساند . در نفسهای آنها حس جنبش آزادی را تولید کرد . و کشور های اسلامی یکی بعد از دیگری آزاد و مستقل و به ثمرنهای غرس شده او کام آزادیخواهان و سعادت طلبان را شربین گردانید . پس

افغان و قهرمان راه آزادی با اساس برگزاری محافل یادبود شخصیت بزرگ علمی، ادبی فلسفی، تاریخی و رادسردان کشور از پالسی کلنوری دولت جمهوری افغانستان باشد به منظور قدردانی از آن شخصیت بزرگ و خوشنودی و ان او تقدیم شد البته هر فرد افغان از مطالعه مکتب فکری و زندگی این رادسرد تاریخی کشور ما این حقیقت رادرك خواهد نمود که باید همه افراد کشور عزیز در پرتو سپادی دین مقدس اسلام و ارزشهای نظام جمهوری تحت قیادت رهبر انقلاب و موسس جمهوریت زعيم ملی خویش با اساس اتحاد و همبستگی و هم آهنگی، و روحیه ایثار و خودگذری، و حفظ مفاخر ملی و احترام منافع اجتماعی و احساس مسئولیت مشترک در راه اعتلا مادی و معنوی کشور قدم بگذارند و هر يك در هر ساحه زندگی به رسوبه ای که، صبر و فکار و عملی است به کمال تقوی و صداقت و امانتداری، و حبس وطن دوستی و وظیفه خود را انجام دهد. و بنیان شخصیت فردی و موجودیت اجتماعی خود را از امواج، تلاطم و طوفانهای شدید اندیشه های فاسد و منحرف و اعمال خائمانه ضعیف و متزلزل نسازد تا همه راه یکامل و به شرف اقتصادی اجتماعی و فرهنگی را به فغانه طی کنند و به سر منزل سعادت واقعی برسند.

فرزندان افغان فراموش نخواهد کرد وقتی که رهبر ملی ما موسس جمهوریت باغلی محمد داود از طرف نمایندگان ملت در اولین لویه جرگه افغانستان بحیث اولین رئیس جمهور افغانستان با تمام اراده انتخابت گردیدند و در فردای آنروز سه شنبه ۶ دلو ۱۳۵۵ در محضر نماینده گان مجلس سراسر اسم تحلیف را بجا آوردند به هم دقیق و در ایست کامل خویش ثبات و سنگینی مسئولیت بزرگ مقام ریاست جمهوری را یادآور شدند، برای موفقیت خود به خدای بزرگ التیجاء نموده و از قاطبه مجلس نجیب افغان چنین آرزو کردند :

خوبیهای دوجها نی اراد و جوامع بشری، و از همه علل آنها و ناراحتیها نجات بخش می باشد.

مید در باره این کتاب متذکر به مسلمانان چنین توصیه مینماید :

« کسانی که دوست دارند دانش هستند باید در معانی احکام قرآن
آند برودقت نماید و ما نند پیر و ان اولیه اش از تعلیمات
آن پیر روی نماید »

پناه لا زم است که هر مسلمان خود را ناخلاق قرآن متخلق سازد و به حسن تربیه
اولاد خود و اولاد وطن قیام ورزد زیرا زندگی بدون تربیه سالم امکان پذیر و اطمینان
بخش نیست. و تنها تربیه سالم است که مصدر همه کمالات و خوبیها میشود، و عدم
تربیه و بی بند و باری سبب همه زسی ها و ناراحتیها می باشد.

خواننده گرامی !

اصل متن این کتاب به عربی بود و حسب نوان دشری خود آنرا از عربی به دری
در جمعه نموده ام. و مطالب آنرا در اباس الفاظ و عبارات دری گنجا نیده ام. در این کتاب
به تفسیر و بیان مطالب آیات کریمه قرآنی و شرح احادیث نبوی پرداخته و سوراآیات
قرآنی و مخرج احادیث نبوی را حتی المقدور نشان داده ام. و نیز بعضی مطالب عمدتاً
کتاب با اصل متن عربی و ترجمه اش به چاپ رسیده و هم باید گفت که الفاظ و مطالبی که
در آن کدام اشکال بنظر می رسیده، در باور قی راجع بان توضیحات و معلومات لازم تقدیم
شده است در خاتمه متذکر میشوم.

این کتاب که راجع به شخصیت بزرگ، و فرزند صالح افغان، و آو رنده، روحیه
آزادی، و محرک چرخ زندگی نوین و پیدار کننده شرق از خواب غفلت و رکود بید
جمال الدین افغانی متعلق می باشد.، و ترجمه و طبع آن در پرتو نظام نخستین جمهوری
باتمام رسید. و این هدیه معنوی که بمناسبت هشتادمین سالگرد وفات این فرزندان سوره

سیخنی

از استاد عبدالرحمن افغنی

در باره سید

همه ملتهای شرقی بقیه‌آبه نهضت سیاسی و فکری خود مرهون سید جمال الدین افغانی
زعیم بزرگ و فیلسوف شهیر می باشد .

شرق تا قرون زیاد و روزگاران مستعد تحت فشار بار سنگین جمود فکری و
پسماندگی علمی و محکومیت سیاسی بسر می برد . و بخواب عمیق فرو رفته بود . تا
آنکه خداوند ، حکیم افغانی (جمال الدین) را برای این منظور مقیض ساخت تا در آن
روح بهادری و زندگانی بدمد . و اعلان نمود تا نفسها قیام ورزند و حرکت آیند . و
خرد ها بیدار کردند و ملتها و جمعیتها بسوی آرا دی نگران شوند .

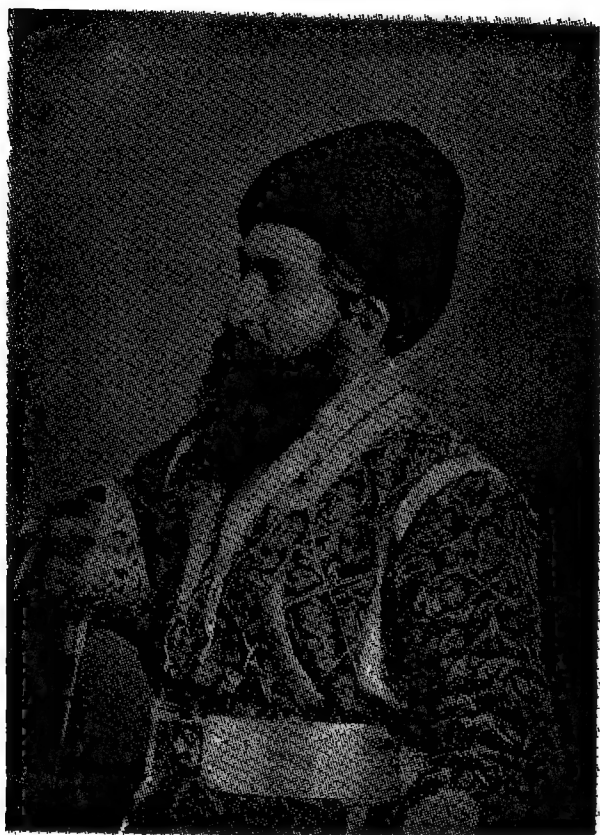
بناء رسالت او به شرق، محرك و باعث نهضت نوین می باشد . اگر بخواهیم که
در سخن جامعی، فضیلت جمال الدین و شایه رسالت او را که آدر ا بسر رسانده بیان
کنیم ، پس متذکر می شویم که وی در زندگی خود مصلح دینی ، فیلسوف حکیم،
و زعیم سیاسی بود . و با این اسامی زعامت های روحی، فکری و سیاسی را با هم جمع نموده
بود ، و متحد ساختن بود .

از ناحیه دینی ، وظیفه اصلاح و تجدید را مانند مارتان لوتر که برای مسیحیت

«برای انجام این مسؤولیت بزرگ و سنگین اتکای من به خدای بزرگ و توانا و به معا و نت و پشنیبا ندی فاطمه ملت نجیب افغانستان به همکاری صادقانه و صمیمانه همکاران محترم من و همه کارکنان و موظفین دولت افغانستان به سرسویه و هر مقام در هر جایگاه هستند و با آخره به دادکاری، ایثار و خود گذشتگی نیروهای انقلاب ملی و تمام فرزندان صدیق و وطن پرست ما خواهد بود.»

به نیکویی درمی یابیم که این کلمات رهبر ملی ما با آنچه در این کتاب می خوانیم بر چه احسن و فنی می یابند.

(پشمار)



امير سبرعلي خٲسان يانشاه افغانستان درعصر سند جمال الدين .

انجام داده بسر رسانید . و ملت‌های اسلامی را متوجه ساخت تا حقیقت اسلام را درك کنند . و به مبادی صحیح و چهره واقعی آن عودت نمایند و از ان خرافات و اوهام را که مذهب تا خروپسمانی مسلمانان گردهمه بزدا یند .

از ناحیه فکری، آن واجبى را انجام داد که با آن فلاسفه فکر ، مانند ژان ژاک روسو، و مؤتسکرو و غیره در اروپا برای آن قیام نمودند . بصبرتها را روشن و افکار ارجستجو از حقایق ، و بازاد کردن فکر از قیود و جمود و تقلید متوجه ساخته بودند .

و از ناحیه سیاسى، همتها بیدار و در نفسها روح عزت، کرامت و آزادى خواهى بوجود آمد . و تخمهای فعالیت‌های ملی در کشور های مختلف شرقى بذر گردید . و به همجو اعمال زعمای نهضت‌های سیاسى در غرب امثال و اشتنگتن و گاریبالدى و سائزینی و کوشش و غیره قیام ورزیدند .

کسیکه میخواهد این همه چیزهای بهم را با هم گردآرد لازم است توسط آن چنینکه ظلمت شدید نادانى و استبداد و نفرقه و عدم یارى و نصرت و هراکنندگى خوا هشا موجود است به قوت نفسى و فکرى و وجدانى بپردازد . و بسوى سرانمب عبقريت شتابان شود . متیقنیم که ملت‌های شرقى تا اکنون نیز هم به قدر دانی حقیقى این حکیم شرق نپرداخته اند . و نه حق وفا و اغزاز او را بجا آورده اند . البته با گذشت سالها مقام آن بزرگمردا شکار خواهد گردید .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

درین عصر، شخصی که شرقی را از حواب غفلت بیدار ساخته، و حقوق و وجایبش را نشان داده است - هر آئینه کسی جز سید جمال الدین مبلسوف و حکیم افغانی نیست. این موضوع نه محتاج دایل اس و نه کسی را در آن اختلاف.

البته بمنظور احترام شخصیت و حفظ احسان و نیکی وئی این علامه و رادمرد بزرگ لازم است که نام او بر هر زبان پرده شود، و یادش بر هر دل خطور کند، و تصویر آن در هر جان نصب گردد.

این مصلح بزرگ نا ایمان و علم خود، به جرات و جهاد خود، و بشجاعت و ثبات خود بمقام رفیع و شامعی رسید - که دیگر مصلحین به همچو مقام نرسیده اند.

متأسفانه باو چیزی رخداد که با شالش از مجاهدین نیز رخداد، اس، و آن نا شناسی و ناسپاسی شرقیهای جا بد و خوابیده است. همین روش شرقیها است درباره کسانی که برای شان مصدر خدمت میگردند، و بمقاد آنها کاری سی کند که هرگز این روش در شرقی تغییر نخواهد یافت.

این اثر نشرده است که راجع به جمال الدین افغانی صدور یافته و کتابی است که به پهلوی کتاب اول مسگزاریم والحمد لله - باین کار دین و حق این مرد بزرگ و همه مردم شرق و غرب، مسلمان و غیر مسلمان را که فرضی ذمه می است اد ا کرده خواهیم بود. چیزیکه سرابه نشر از سیرات جمال الدین تشویق می نماید آنست که این کتاب که اکنون نشر میشود تا وجود یک هشت سال از تالیف آن گذشته است چنان کتابیست که امروز هم بقول و عمل همه مردم شرق را راجع بتمدن قوی و مبارزه آزادی بخش شان مخاطب قرار میدهد. آری انورحی با هنوز در هر زبان و مکان همچنان دورنیش است.

همچنان یک موضوع دیگر سرابین وادار می سازد که این مبادی و افکار را در چنین عصری نشر نمایم که در آن روح بمرود تجاوز برادینان شوع یافته، و خطر انحلال اخلاق کریمه قوت گرفته، مادیات بر روحانیت غلبه کرده و سرها با افکار فاسد و مبادی گمراه کننده سملو گشته است - نا این ضعف دینی و اخلاقی که ملت مسلمان ما با آن مصاب گردیده به حقیقت دین و اصل اخلاقی تا وقتی بازگشت نمی توان کرد که دعوی صحیح اسلامی بداخل نفسها نفوذ نکند و فتنه نه بخشد. ما تا هنوز به شخصی احتیاج داریم که بقوت بیان و پیشوائی نیک خود - اخلاقی حسنه و مضامین عالی را خوبتر و مطلوب تر در اذهان بنشاند اگر برای سر هائیکه تا ریکه های شک و تردد آرا پوشانده است شخصی را بیایم که آنرا بنور یقین سملو، گرداند یا خداوند برای این دلهای زنگ زده از الحاد، شخصی را مکلف سازد که تخم ایمان را در آنها بذر کند هر آینه این تخم مبارک خواهد روئید و نه خواهد کرد و میوه های پاکیزه را بار خواهد آورد چنان سوه هائیکه نفسهای ارام و مطمین آنرا در این زندگی بیاری آورد.

این دعوت دینی را با وسعت ساحه و کثرت داعیان آن که بین خود می بینیم که ام اثری بران مرتب نمی شود و نه از ان - توقع کدام فائده برده میشود زیرا

احمد شوفی گفته است: (هرچیز در مصروف اموش میشو د بر من دشوار تمام میشود که نام این شخصیت بزرگ در فصای نبوهٔ نسیان، و تاریخش را دستخوش اہمال ببینم. پس حسن و انفعال فطری مرا وادار ساخت که مسئولیت ادای حق او را چنانکه فرض ذمہ همه مردم سرفی می باشد بدوش گیرم. شکرو سپاس سرخدارا که در باره او کتابی بانیست پاک و حالص نبیہ نمودم، و این کتاب راجع بہ تاریخ و رسالتش از بهترین تألیفات است کہ بمیان آمده است. البتہ راجع بہ بیان قدر و منزلت کتاب همین کافی است کہ مورخ این عصر استاد بزرگ عبدالرحمن الرافعی در مقدمہ خود از آن تذکر دادہ است، و قدر و امتیاز آنرا در دیگران ثابت کردہ، و در اخیر مقدمہ خود چنین یادآور شدہ است: امتیاز محمود ابوریہ اینست کہ موصوف در کتاب خود الی تاریخ جمال الدین - خلاصہ آراء و نظریات معاصرین او - سپس از سوریخیش راجع کردہ است بقسمیکہ خوانندہ در این کتاب چیزی را نمی یابد کہ در کتب دیگر راجع بہ جمال الدین نمی یابد و آن عبارت از توصیف دقیق شخصیت، علم و فرهنگ، رسالت و نبیازہ او و تأثیرش در تمدن جدید سرفی می باشد.

وقتی کہ تاریخ یک شخص بزرگ بمنطور توصیف معام رفیع و اظہار فضیلت برای مردم نشر میشود و نسلہای آیندہ آنرا میخوانند در آنها حسن عظمت او را بوجود می آورد، و روح او را سی دمد و برای شان بہترین نمونہ اقتداء و پیروی را بوجود می آورد.

پس نہ تاریخ او تمام می شود ونہ برهان آن بر مردم نور افشانی میکند، بگر آنکہ تعلیمات و مبادی - اسو کہ در حقیقت انجیل و قرآن اوست - لعاس گردانیدہ شود. برای اینکه فریضہ خود را انجام دہم لازم دانستم کہ تعلیمات و آثار سید جمال الدین را در صحیح ترین مراجع جستجو نمایم، و حسب انتخاب از سیوہ ہای آن پرچہم زیر - نقل ہمہ آن در یک کتاب بزرگ مجسور شدہ نمیتواند.

حا ذی ضرورت شدید حس میکنیم که این علالتها را که در این سالها بآن مواجه شده ایم ریشه کن سازند و آن اسرار من شرقی را که تا هنوز آثار آن در مفاصل وجود ما موجود است از بین ببرند .

بخشیدن به نفس ها و دلها از امراض مزمن و دوامدار از جمال الدین افغانی حکیم شری سرفی ترکی نیست و همگان بر آن تصدیق دارند . تنها همین حکیم و فیلسوف است که زندگی خود را برای بیدار ساختن شری از خواب و قفس نمود و جسم ، اسان و قلم خود بر ای تدوی و معالجه امراض و علالتهای شری مجاهدت کرد . و شاید هیچکس این عبارت هیجان آور و مؤثر را که عاید و نصب العین زندگی خود قرار داده و در طول زندگی خود بر علم و بیرون دست داشته ، خود نقش نموده بود و راموش نخواهد کرد . و آن عبارت ایست :

«شرق اشرق هر آینه دماغ خود را برای تشخیص مرض شرق و در یافت دوا اختصاص دادم»

آری: نداهای بلند او به شرقی که در آنوقت خیلی جذاب و بلیغ بود اسروزم از قوی ترین نداها است که شرقی را از باد های شدید انحرافات فکری که اینچاو آنجا خیلی قوی در حرکت است وادیان و فضائل و آداب آنرا از بین می برد نجات میدهد. این نداها علاوه بر آن نداهائی می باشد که بشری متوجه و شرق را از حقوقی که در زندگی دارد آگاه می سازد تا بروی زمین قوی و معزز ندگی نماید. با خداوند استخاره نمودم که این کتاب را باین منظور در اطراف و اکناف شرق نشر نمایم که حاصل ندهای جمال الدین افغانی باشد و برای مردم دواء مفید و علاج شافی گردد . و نیز امید میکنم که مردم در باره محتویاتش از تدبیر کار و بگریزند و از آن متابعت نمایند زیرا در آن خیر آنها مضمر است .

بر علاوه در این نداها چنان افکار ، سیادی و نظریاتی موجود است که سید نوسط آن بسا مسائل و مشکلات متعدد سهم دینی ، علمی اجتماعی ، تا ریحی ، و

این دعوت بنابر نداشتن اهداف و محتویات صحیحی که از اصول دین صا در شده باشد و همچنان که دارای روحیه اخلاص و یقین نباشد پس همجود دعوت بصورت صحیح و مثمر نشر شده نمیتواند و شعاع آن نه پرده های دل نمی رسد بلکه سبب تنفر میگردد و بعقول پاک و حالص راه نمی یابد بلکه احتمال می رود که عکس مطلوب را بیاورد.

طسوریکه میگویند: **طپیب نادان فرستاده هرگز است** هر آئینه برای داعی هر دین و مذهب درست نیست که نه تبلیغات پیردازد مگر آنکه راجع باصول تبلیغ دارای علم و معلومات وسیع باشد و این علم و معلومات در راه تبلیغ برایش یکملکه ثابت و راسخ گردد بده باشد. مثلاً بآن اندازه از علوم نفسی و اجتماعی بیاموزد که او را درای دریافت راه راست آباده سازد و تبلیغی را که برای مردم مینماید باید بزبان خوب و با سلوب جداب و گیرنده باشد تا عقول و افکار را تحت تاثیر خود قرار داده بتواند.

باید گفت: داعی وقتی در تبلیغ خود موفق شده میتواند که به دعوت خود ایمان قوی داشته باشد و با داشتن سبرت نیک و کمال فضیلت مقتدای خوب برای مردم گردد.

هر آئینه مسلمانها نسبت با قوال پیغمبر بیشتر با فعال او تمسک میورزیدند و طبق آن عمل میکردند. همین است که خداوند در قرآن کریم از پیغمبر (ص) چنین یادآور شده: **(لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة)** (۱) یعنی هر آئینه در تعلیم پیامبر خدا برای شما پیروی نیکه است. ضروریست که داعی بهمین صفت باشد زیرا بدون آن شده نمیتواند که بدین دعوت کند و با راه راست رهنمائی کند اگرچه شهادتنامه های متعدد دہلست داشته و القاب فراوان را کسب کرده باشد. بهمین سبب به اطباء

ساخته خاموس نشد نادر باره آن سخنی نگفت و حقیقت آنرا واضح نساخت مدلل کرد که اصل آن اسلامی عادل است نه عربی ظالم .

مادر اینجا آن سبادی، افکار و اعتراضی را که برگزیده های ساهران شامل می باشد ذکر نمیکنیم زیرا همه آنرا اسطاعه واضح می سازد . ما در کتاب اول خود راجع به تاریخ سید جمال الدین مفصل بحث نمودیم و از صفاتی که خداوند با و عطا کرده و برای شخص د یگر ارزانی ننموده و چیزی را که عنایت خداوندی بدوش او انداخته و انسان دیگر طاق و توان آنرا ندارد مصحح داشته ایم .

زیرا او تنها مصلح کشور خود نبود بلکه مصلح همه شرق و مصلح کشورهای هم حوار آن بود . بیبری جهاد و مبارزه را در افغانستان ، هند ، ایران ، مصر ، ترکیه حتی در روسیه باهتزاز در آورده بود و انقلاب روسیه که حکم فیصری وار این برد نیز از نایب جهاد و مبارزه او بود .

اما راهی را که سن در انتخاب سواد این کتاب اختصار کرده ام اینست که در اول منتخبات خود خلاصه (رد پردهرین) را گنجانیده ام که در آن جمال الدین با کلمات گهای قوی ریشه های الحاد را از بیخ کشیده و سخنان فریبنده سادین را ضعیف و باطل نشان داده است و در دلها اصول عقائد دینی را بر اساس متین ایمان بنیانگذاری کرده است . زیرا ما داسیکه عقیده دینی در دل استقرار یافت و بنور آن افکار روشن گردید و به هدایات آن عقول رهنمائی شد هر آینه سیوه های سیرین و پاکیزه ای اخلاق گریمه و فصایل عظیمه راه باری آورد و بر اساس اخلاق و فضائل پایه های زندگی سالم بمنها را استقرار می بخشید . بعد از این خلاصه که درباره آن بحث نمودم ، میخواهم که آثار جمال الدین را بصورت مکمل و یا مختصر یاد آور شوم بدون اینکه از الفاظ آن حرفی کاسته شود مگر تنها از کتاب (خاطرات جمال الدین) بعضی از الفاظ را تغیر خواهم داد زیرا جمع کنند ه این خاطرات را در پاهتم که در روایت کردن عبارت سید با الفاظ اصلیش از غور و دقت

لغوی را که شامل همه ساحات زندگی این عصر است و برای اهلسننید است حل کرده است. از محتویات دینی این کتاب اینست که سید باد لائل قوی ثابت نموده که دین اسلام نه با دانش دشمنی دارد و نه با حقایق علمی که در آن عصر و قبل از آن دانشمندان اروپا در باره آن عیب جوئی کرده بودند از جمله دانشمندان اروپائی یکی رینان است که در این باره با سید مناقشه کرده است. همچنین سید ثابت نموده که باب اجتهاد که پیش از هزار سال بزرگان مسلمانها آنرا بسته کرده اند مفتوح میباشد و نیز سید داماطی سودا این عصر را که خلاف سود زبان جاهلیت خوانده مجاح قرار داده، زیرا همه زندگی امروز بر این استوار است (۱). و هر سه دین (سو، عیسوی و محمدی) را در سید اوعایه با هم مشترک خوانده است.

سید اولین شخصیت که آزادی فکر و احترام عقل را مطالبه نموده و در راه تطهیر و صفا نسی عقیده اسلامی از خرافات و اوهام قدیم گذشته و در این باره شاگرد بزرگش اسام محمد عبده گفته است:

او توجه خود را برای گسیستن ریسمانهای او هام از پایه های عقول تخصیص داده است و به توجه او عقول به نشاط آمده و بصیرت ها روشن گردیده است و او در همه اوقات اجتماع با مردم سخنان می گفت که عقل را تنویر و عقیده را پاک می ساخت و با نفس را با نور عالمه سوف سداد و با فکر را با نور عامه از مصالح کشور و مردم آن بود متوجه می ساخت و گاهی دلگیر و اندوهگین نمی شد. آری این جهاد و مبارزه دلبانه در آن وقتی بود که مصری ها امور عامه بلکه امور شخصی را از ملکیت حاکم اعلی خود سیدانستند و حاکم علی که همه را بردگان خود می پنداشت حسب اراده خود در اسرار آنها تصرف میکرد. سید جمال الدین از موضوع بزرگ سوسیالستی که همه جهان را آلان مشغول خود

(۱) - راجع به این موضوع بحاشیه مضمون (نظریه جمال الدین راجع به سود - کدام سود حرام است؟) مراجعه شود تا مطلب حل گردد.

قابل شویم بلکه خواستیم که این چند سطر را بطور ایجاز بنویسیم تا سخنان بیهوده و عبث گوئی او را آشکار سازیم و پرده شک و تردد را از نفس‌های اشخاص که اکاذیب، مغتریات و عبثیات این دروغگوی شریر را می‌خوانند برداریم و آنها را از خرافات و بیهوده گوئی‌ها و واقف و مطلع سازیم.

سخن‌ان خود سید

سید جمال‌الدین چندین بار بزبان خود تکرار نموده که وی اصلاً افغانی می‌باشد و شیخ عبدالحمید یکی از همان اشخاصی است که سید افغانیت خود را به آنها وانمود ساخته است.

و با ردیگروقتی که شرف‌نظر کرد چنین گفت (هر افغان متوجه ساخت زیر افغانستان اولین زمینی است که بدلم خاکش را رس کرده است) و در مرتبه سوم چنین گفته:

(من به ترك كشورم افغانستان كه خوا هشا و اعتراض نفسانی در آن سرگرم و با مصالح آن بسازی می‌کرد مجبور کرده شدم. در هر جا که اقامت می‌گزید و بهر جا که میرفت بهمین دو صفت افتخار می‌کرد و می‌بالید و آن دو صفت حسینی و افغانی بودن او بود و چون برې انبات افغانیت او همین کافی است پس میخواهم که تاریخ مجمل و مختصر او را که تازه در رخشان است و این حقیقت را روشن و آشکارا می‌گرداند تذکره هم:

آنچه را که تاریخ قدیم ثابت کرده

تاریخ قدیم در صفحات جاوید خود ثابت کرده که اجداد هرگز آواز سلوک الطوائف و در اطراف و اکناف کشور افغانی دارای نفوذ بودند و تا سر و زن افراد خانواده اش به لقب هاجا یعنی سید یاد می‌شوند که در اصل این کلمه اریائی و معنای آن ملک‌سی باشد. ایمن‌سا دا تا ز دو جهست سلوک بود ند؛ اول: اینکه اینها از اولاد سلوک و دوم: اینکه از نپیره‌ها که نبوی هستند.

کارنگرفته درحالیکه جمال الدین افغانی دارای اسلوب خاصی می باشد و کسیکه او را می شناسد این حقیقت از وی پوشیده نیست و این درست نیست که چنین روایت که در نقل کردن آن از احتیاط کار گرفته شود بهمان طور اخذ گردد و سرانجام آنکه جمال الدین پشت سر خود گذاشته و آن اگر قول باشد یا نوشته یا روایت و یا حکمت و در آن مفاد و حیر مردم عصر ما موجود باشد بران حریص خواهیم بود و آن همه را بهمان خواهیم آورد .

مقالات این کتاب تا حائیکه ممکن بود از حیث نزدیکی و تقارب معانی تنظیم و تسبیح گردیده است باین عملی خود چیزی رایج مردم تقدیم کرده باشیم که تا روح جمال الدین در علمین از آن خوشنود گردد و تقرب بخدا و اجر نیک نصیبهم بشود .

سخنی راجع به ملیت جمال الدین افغانی

لازم است در اینجا راجع به ملیت جمال الدین گرچه یک امر ثابت و به نشر آن ضرورتی نیست چیزی بگوئیم در طبع دوم کتاب خود (جمال الدین افغانی) وعده داده بودیم که راجع باصل و سلب جمال الدین سخنی عرض کنیم زیرا بعضی از دروغگوها آن تا هنوز در باره او به ناحق وی مورد مجادله دارند .

هرآینه ملیت سید جمال الدین در هیچ روزی از روزها مورد شک و اشتباه قرار نگرفته و نه هرگز قرار نخواهد گرفت زیرا ملیت او از حقایق ثابتی می باشد که هیچ کس نمی تواند در آن تعریفی وارد کند و یا راجع به آن مجادله نماید .

باوجود آنکه دارای چنین حقیقتی است باز هم بعضی اشخاص بکینه دل های خود سرخ و در فلهای خویش خواهش می جا دارند در باره آن بی مورد سخنگویی میکنند و متشکک میگرددند اخیرا شخصی ظهور نمود که خود را امیرزا لطف الله خان نامیده و بر خود عنوان برادر زاده سید جمال الدین را بست و کتاب حوردی را انتشار داد که تا آن دروغ و هودش گمراهی است . او در این کتاب گفته : جمال الدین افغانی و منی نیست بلکه اهرانی و شعی می باشد . این کتاب که ارزش رنگ و سیاهی نوشته خود را ندارد لازم ندیدیم که متعرضش شویم و نه برای محتویات آن که صفحات را سیاه گردانیده است

آن دولت در شرق و کشور اسلامی باشد. جمال الدین این حقیقت را درک کرد که کشورهای مغلوبه تسلیم و منقاد استعمار گران میگردند گمان می برند که با استعمار گران مبارزه و مقاومت نخواهند توانست.

با این اساس سید قسم نمود که زندگی خود را برای مبارزه با انگلیس وقف کند و در هر کشور سرف که بیرق آنها دیده شود سرنگون سازد. همین طور شاگرد بررکش استاد امام محمد عبده در ترجمه خویش که از مقصد سیاسی او سخن میزند تبصیر گرفته و گفت: (با اساس این نظریه مبارزه و جهاد او شامل سرنگون ساختن بیرق بریطا نهادر کشور های شرقی و کم کردن سایه آن از روی طوائف اسلامی می باشد و راجع به دشمنی با انگلیس دارای مواقف و فعالیت های است که بیان آن بطوالت می انجامد.)

این است بعضی از ادله قوی که بر حقیقت ملیت سید جمال الدین دلالت میکنند و هیچ قابل شک و تردید نمی باشد.

معلوم میشود که میرز الطف الله با انگلیسان علاقه - مفراطی دارد زیرا همین علاقه اوست که میخواهد بعد از بزرگ سید نام فاسی و شهرت بی نظیر او را بدهد یاد کند. او سید را در زندگی یک شخص رهاکار، منافق و دسیسه کار میخواند و میگفت که سیده نزد ایرانی ها خود را ایرانی و شیعه و نزد اهل سنت بی افغانها، اعراب و اتراک خود را افغانی و سنی و انمود می ساخت و بدین طریق سید بهما فتنه جو اسوس یهود و استعمار گران که از منافقت و دورویی کار میگیرند رول شخص منافق و دور و بازی میگرد. باکی است خداوند را از آنچه که اقراء کنند گان در حق او لیاثت نامزد میگویند. ولی سید را س المالش صداقت، شجاع و صراحت بود و از همه این صفات که خائنین نوآموس اسلام می باور نیست سید هند پاک و مبرری می باشد.

امثال - میرز الطف الله میگویند که سید جمال الدین ایرانی و شیعی و لباس افغانی را می پوشید و بدو خود راستی و انمود میگرد تا قدرت یابد که ایران را سرکز خلافت برای جهان اسلام قرار دهد. ایعاقل این را قبول خواهد کرد که شان سات خود را

مقام و منزلت سید در آثار یخ جدید

تاریخ جدید حکایت میکند که سید جمالدین بن اعمام داشت از آن جمله حسین پاچا است که از مشخصات های بزرگ کشور افغان بحساب میرفت موصوف سید اسورد ملامتی قرار میداد و میگفت: سید جهاد را با شمشیر تر که گفته در حالیکه اجدادش با شمشیر جهاد میکردند و او در آخر با لسان و قلم جهاد میکنند و با سیاهی با کفار میکنند در حالیکه وی با کفار با خون میکنند.

از بنی اعمام اوسید عباس پاچا می باشد که چند سال پیشتر وفات یافته و از زعمای بزرگ سبازره پشتوستان محسوب میشود دیگر سید شمس الدین پاچا است که به مجروح شهرت دارد و فعلا مقام وزیر قبایل را اشغال نموده است (۱)

شکی نیست که خانواده (پاچا حسین) یعنی خانواده سید جمالدین از مشهورترین خانواده های افغانستان است و از این خانواده معزز سفرا و اوصا حب منصبان بزرگ بهمان آمده اند.

چرا در دل سید بغض انگلیسها جا گرفته بود؟

این موضوعیست که نظر مفکر دین راجلب سینما دیده تنها می یابد دلیل بزرگ بر افغانیت سید جمالدین پیدا شده بهشود زیر اوتی که میخواستیم بدانیم که چرا در دل سید بغض انگلیس و کراهیت از ایشان جا گرفته بود؟ وجه سبب بود که بر ضد انگلیس روح سبازره را بحرکت و هیجان می آورد و در جائیکه بیرق انگلیس بلند و فراشته می شد بر آنها حمله آور می شد؟ سبب اینهمه جنگهای شدیدی است که بین انگلیس و بین افغانها وقوع پیوسته و انگلیسها کوشش داشتن که استقلال افغانستان را مانند استقلال دیگر کشورها سلب و افغانها را محکوم سازند. در جنگهای انگلیس و افغان به هزارها سرباز انگلیس با قاتل آنها که سبکناخن نام داشت و شاه شجاع خائن با او یکی بود کشته شدند و این واقع در راه و میدانهای که از کابل به کنتر متداد دارد رخ داده است و آنچه که باین دولت (انگلیس) بغض و عداوت ما را افزایش بخشید، اطلاع از اروزوئی

(۱) این کتاب بار اول در همان سالها انکشاف یافته بود (مترجم).

ونه دراز هر تدریسی نموده است.

اگر سؤلفاین کتاب خورد دارای عقلی می بود هر آینه ازو این سوال را می کردم اگر سید ایرانی باشد - طوریکه تو گمان میکنی - بدون شک وی در بین همه ایرانیها دارای مقام رفیع می بود و پس در روزیکه ناصرالدین شاه پادشاه ظالم نازنجیر ها و طوقهای آهنین دست و پا بسته اورا توسط () هسکدرر حالیکه علل و مریض هم بود از یک قریه بدیگر قریه بمنظور ذلیل ساختنش با وجودیکه حسینی و از پیرو خاندان نبوی هم بود کشتان کشتان میبرد . ایا علمای ایرانی او را بی یاری و کمک میکذاشتند ؟ دیگر اینکه وقتی سلطان عبدالحمید یکمده ایرانیها را که به ترکیه پناه برده بودند و سلطان این عده ایرانیها را حسب تقاضای دولت ایران واپس به کشور ایران فرستاد پس چرا سید را که در موقوف در ترکیه بود طوریکه گمان میکنی ایرانی بود با ایرانیها یکجا نفرستاد ؟ این دو سوالی بود که کرده شد البته نزد ما همچو سوالها زیاده است .

مگر دانا آنست که جواب اورا عقل قبول کند و یا از ان حق راضی شود اگر پرسیده شود که اصل این حرکت نادرست چیست ؟ - سبب این دروغ چه میباشد که شاخ آن در زمان گذشته پنهان و در این روزها آشکار گردیده ؟ ما حقیقت این موضوع را آشکارا نمیتوانیم این دروغ بدو نامطلوب درگذشته متکی بر یک سبب است فریب و حيله ای بوده و وقتی طاهروا شکارا گردید که سید ضربات شدیدی به شاه ایران زد و سبب این اقدام سید - دوستی شاه با انگلیس بود و دلیل اقتصاد شاه با انگلیس این بود که به کمپنی ایچی - انگلیس حق انحصار تنباکو را در کشور خود داد همان بود که سید برضد او قیام کرد و با او مبارزات مسلسل را آغاز کرد و میرزا حسن شیرازی مجتهد بزرگ ایران را تحریم نمود که حکم تحریم کشیدن تنباکو را مادامیکه انحصار آن بدست کمپنی است صادر نکند . همان بود که موصوف در باره تحریم تنباکو فتوی صادر کرد و مردم از کشیدن تنباکو دست

بحکم بلند عزت برساند ولی در عین زمان از ملت خود انکار کند و آنرا اهنهان نماید و بیم داشته باشد که خود را به دین و ملیت خود منسوب سازد ؟ شکمی نیست که سید جمال الدین (رحمته الله) نالا تراز مقام تسنن و تشیع برای جهان اسلام یک زعیم بزرگ بود و با وجودیکه افغانی بود جهان اسلام، شرق، غرب، عجم افغان، ایران، ترک و هند را میل برادر دوست داشت و در زمینه درساجاها اعتراف نمود که طوری که همه شاگردان و پیروانش نیز بر این حقیقت اعتراف کرده اند حتی که امثال سیرز الطاف الله نیز از این انکار نمی ورزیدند که سید در طول حیات خود در افغانی بودن یعنی بودن خود اعتراف میکرد مگر آنها میگویند که سید این اعتراف را با ساسم تقیه و اتفاق نموده و این زعیم بزرگ مسلمان ریا کار، یاقی و دروغ گو بود

این سخنان را با این منظور میگفتند که سید را از بین ببرند و او را بعد از مرگ به دروغ و بهتان متهم سازند (العیاذ بالله) آری ! یکعده اشخاص پیش از میرزا الطاف الله در این راه معوج قدم گذاشته اند اما آثار آن ها سحر شده و از بین رفته است و اینگونه اشخاص با اکثریت و زیادات و قوت و شدت مبارزه خود هرگز نتوانستند که چیزی از این عظمت جاوید بکاهند و همه با نومییدی و غضب خداوندی مبتلا گشتند پس این دنی و خسیس که اخیراً بابیهود و کونیهای خود نما بان شده چه ساخته کاری خواهد کرد و چه چیز از دست او پوره خواهد شد ؟

مثال او به بزرگو می ماند که کنور اید و شاخ خود میزند و گمان میکند که کوه ضربات او را احساس مینماید و این از نادانی و گمراهی آنها است که برای سید جمال اسبابی خلق کردند که وی ظاهر را لباس - ستیت را پوشیده است حال آنکه همه این اسباب ضعیف و سزاوار جواب گفتن و التفات نمودن نمی باشد حتی گفتند که سید با اینگونه موقف خود کسب زعامت جامع از هر را میخواست. برای ابطال و از بین بردن این سبب همین کافی است که سید جمال الدین در طول مدت اقامت خود در مصر با متینای اینک که به صفت زائر داخل ازهر میشد دیگر کدام منظوری نداشت

بدون اینکه از وساطت و مکلفیت بفهمد معلوماً تی بدست آورم. مگر جمال الدین به دکان خارقه خود غرض و مقصد پرسشهایم را درک کرد و قبل از اینکه او را به رسم برایم گفت: من حاصل و فرع خود افغانی می باشم و علاقمند ملیت و تاهسبیت ایران نیستم و اینکه شاه ایران مرا ایرانی و انجود می سازد مقصدش اینست که مرا بایران جذب کند و بعد از انتقام گیرد گفت (جمال الدین) که در سال ۱۲۸۷ هـ ۱۸۷۰ م در وقت وزارت صفوت پاشا - که وزیر معارف بود و پیرایه پرسیست افغانی او عضو مجلس اعلی معارف تعیین و مقرر نمود. سپس سید گفت: اگر مهمل دارند (رجال مابین قصر) از وزارت معارف بهر سند. قاضی گفت: چیزی را که سید بخواهم گفت: به هدايت باشا پرسیدیم و او از موضوع به مابین قصر سلطان خبر داد.

و بعد از آنکه سید از مرض شفایافت و در زیارتگاه شاه عبدالعظیم (۱) به حالت تبعه د بر سر پیر د آماده سیاحت به کشورهای عربی گردید. اگر پرسیده شود: هرگاه سبب دروغگوئی دوا آنچه که گذشت همین باشد، پس چه داعی و وجیه ای موجود است که با و دیگر سرو صدای این دروغگوئی بلند شود. در حالی که سبب آن از این رفته و روزهای آن سپری شده است.

ما در اینباره جواب میگویم که تازه کردن این دروغ در این روزها که شرق بیدار شده و گامهای وسیع برداشته بدون شک از جانب دشمنان در اطراف و ما حول شخص که افاق جهان را روشن گردانیده غبار شک و تردید را ایجاد کنند و باین وسيله از عظمت او بکا هندو یا از کراس او انماض کنند زیرا این قیام و حرکت بزرگ قیود و طوقهای آهینی را می شکنند و این ثمره و نتیجه قسم اوست

بردار شد ند ویر شاه هجوم آوردند تا اورا بکشند ویا اینکه اندحصار تنباکو را از بین ببرد پس شاه در مقابل پنجصد هزار پوندا ستر لینگه مجبور شد احتکار را ملغی قرار دهد ولی کینه بر سید را در دل گرفت و بفکر انتقام از او شد اکنون بشما آنچه را که استاد عبدالقادر مغربی روایت کرده تقدیم میکنم و صوف گفته است :

محمد حسن خان که لقب اعتماد الدوله داشت و از ما سورین بزرگ حکومت ایران و از مقر بن ناصرالدین شاه بود در کتاب خود (المآذرو الآثار) راجع به افغانی بودن و ایرانی بودن سید جمال الدین شورو غوغای برپا کرد و نشریه او باینقرار بود (جمال الدین از قره اسد آباد ایران است) در اثناء این شورو غوغا یکه برپا شده بود یکی از بزرگان طرابلس شام که پشتیبان ایرانی بودن سید عصبانی شده و سکران گردید گفت: اینکه سید از اولاد ویا از موالید ایران دانسته شود دروغی است که حکومت ناصرالدین شاه بمنظور انتقام جوئی افترا کرده است .

هر آینه خبر یقینی آنست که رفیقم شیخ عبدالحمید را قاضی بصره برایم گفته وقتی که افغانی از ایران تبعید و در بصره جاگزین شد پس او درین وقت شاهد آشکارا بوده و چنین گفت: در روز یکه جمال الدین به بصره آمد داین زمان والی بصره - هدایت باشا - بود و وی یک شخص معزوز خیلی متقی و باصلاح بود این والی و دیگر اراکین ولایت برای سید محفلی اعزازی ترتیب دادند و در این وقت به وی تلگراف شیف - از - مسابین (۱) (قصر سلطان) رسید و مطلب آن این بود که درباره اصل و نسب سید معلوماتی داده شود که آیا و طور یکه شاه میگوید ایرانی است ؟ قاضی گفت: والی لازم دانست که مرانزد سید جمال الدین بفرستد من از وی راجع به اصل و فرعش

(۱) اطلاق کلمه ما بین اراتاق می شود که دارای دو دروازه باشد که یکی آن بطرف هر مسرای و دیگر آن بطرف خدمه سرای باشد. بعد این کلمه برای هر مسرای سلطانی تخصیص یافت.

عبدالرزاق شیخ اسبق از هر گفته است:

(جمال الدین را همین عظمت و بزرگی پس که در تاریخ شرفی جدید ا ولین داعیه ای آزادی و اولین شهید راه آزادی است) حقایق چهارگانه فوق دربار سید جمال الدین افغانی بصورت کامل درست و ثابت است و در آن همان اشخاص شک و تردید پیدا میکنند که جاهل، کینه نوزو دشمن وحدت عرب و شرق باشند و بر این حقایق آن عده اشخاص شرقی و غربی متفقاً اعتراف دارند دارند که آنها را جمع به سید نوشته اند. البته این حقایق تا ابد باقی خواهد ماند اگر چه برضد او هر روز به هزار ها کتاب نشر گردد بطور یقینی نه همه مردم شرق و غرب معلوم است که لفظ و کلامه جمال الدین در هر زبان و مکانی که از آن تذکره داده شود مقصد آن همین جمال الدین افغانی است ولو که تنها به حکیمنا ای حکیم ما هم یاد گردد. در اینجا برای ما همین کافی است که کتاب مقدمه (چپان او را مطالعه کنیم زیرا این کتاب بزرگترین دلیل بر افغانیت او است و او علاوه بر علمیت، سیاست، کیا است و فهم دقیق خود در آن احساسات و عواطف و شاعر افغانی خود را درج میکند وقتی که دشمن سرسخت خود را که وزیر محمد رفیق لودی سی با سد یاد آور می شود چنان شخصی که در باره اصلاحات سید مخالف نشان میدهد ویرانگر و مقرراتی که در باره تشکیل وزارت افغانی و بر مطالبه او که را جمع به تفکیک نوه مقننه و قضائی از قوه اجرائیه بود انتقاد می نمود و او را به اسیر شیرعلی خان یک شخصیتی نامطلوب معرفی میکرد و در اخراج و تبعید او سعی می نمود که سید خیانت و غدر او را با قهر و ما نعت خود مدعا میگرد بدون شک سید افغانی بود و طوریکه سید در آن کتاب میگوید افغانها کینه دشمنان خود را در دل حفظ میکنند خصوصاً

که تخم مفکوره های محکم در زمین شرق بدست خود زرع کرده و در طول زندگی خود معهد آن گردیده و برای نشر و تمای آن کوشش ها نموده تا آنکه در راه آن شهید شد. اهنست میوه هایش که پخته شده - هند - سمر و غیره کشور های شرق با زادی خود میزدند و بیرق انگلوس در همه سر زمین شرق سرنگون گشت و استعمار مغرض و منحوس خاتم بهخشید و دیگر در زندگی کدام ارزش برایش باقی نماند دور نیست که اسروز انگلیس باز بطور مخفی در این حمله میغرض و منحوس دستی داشته باشد زیرا آتش کهنه سید تا هنوز در دل های آنها فروخته و مشتعل است. انگلیس ها سعی میورزند که از راه حمله از شخصیت و مقام او بکا هند مگر مقام سید چنان بلند است که کس با کش را گرد و خاک نجس نه پوشانده میتواند و له بان می رسد و صدای سگهای چگوله خواهد توانست که به ابر بلند برسد ۱۹

در تاریخ سید جمال الدین افغانی چه حقیقت موجود است کدامانند که او را بهت و در آن هیچکس کدام تغییر و تحریفی وارد کرده نمیتواند:

۱ - او از اصل نیره پاک نبوی است.

۲ - او اشکارا سنی و افغانی است.

۳ - خانواده او از زمان قدیم به بزرگی سخاوت و شجاعت شهرت دارد و در افغانستان دارای نفوذ زیاد می باشد و بجا است که سید جمال الدین به مستر بلانت چنین میگوید: (افغانستان - در قبضه من است).

۴ - بدون خلعت، اویدار کننده شرق و باعث نهضت در عصر جدید است و مانند او کسی دیگر تبلیغ و مبارزه نه نموده است در این مورد استاد بزرگ شیخ مصطفی

بزرگترین و عالیترین مقصد جمال الدین افغانی در زندگی وی گفته : اولین نظری که بدنها کردم و بفکر آن فرو رفتم می بینم که گویا کره زمین را در پیش روی خود گذاشته ام و آنرا به چندین جزء تقسیم نموده ام دهم بعضی از آنها نسبت از زمین بمایونها سربیه بزرگتر بود وقتی که در اجزاء دیگری آنها که در اطراف و ماحول حیوان ناطی (السان) بودند به تعمی نظر کردم دریابم نمودم که تقریباً از هزار و پنجاه میلیون تجاوز نمیکند و این عدد نسبت به سطح زمین ناچیز است .

سپس فرض کردم آن جزئی که از زمین باندازه دو صد میلیون سرتبه بزرگتر است در آن یک مرد برای مدت هزار سال زندگی میکند و این مرد در آن سال که زمینهای وسیعی است پس به خیالم آمد که او مالک آنقدر زمین است که مساحت آن مساوی مساحت کره زمین است و ممکن در صورتیکه صدها زن را به انکاح خود درآورد و عمر زیاد هم نصیبش شود باندازه تعداد حاکمین زمین و یا زیادتر از آن اولاد و احفاد او بالغ گردد پس وقتی که تخیل تحقق یابد و همه این زمین در یکی از قریه های کره سرخ از ملکوت او گردد و نسای او بتعداد اهل زمین بالغ شود پس در اینصورت آیا اهل آن قریه که اولاد یک مرد اند مانند اهل این زمین دارای اختلاف اند ؟ تخیل بمن جواب داد که هرگز نه بلکه همه اهل قریه مطمئن و در امن می باشند . بین شان حسد وجود ندارد نمیکنند نمی شوند . از نهال شالی و زراعت کار میگیرند و حاصل آنرا بر میدارند و میخورند . معنی جنگ را نمیفهمند چون که پادشاه ندارند و بین آنها صاحبان طمع موجود نیستند .

کنند سنان خود را در دل حفظ میکنند خصوصاً کتبه ای که در راه حق و فضیلت باشد.
 این کتاب دومین است راجع به جمال الدین که بعد از ترتیب و تنظیم با بهترین شکل،
 بلیغ توین عبارت، قوی ترین دلیل و راستترین حکمت بمردم تقدیم میکنم.

مقصود اصلی سخن به جمال الدین است باید سخن او را با سخن دیگران ترجیح دهی زیرا
 سخن او از فیضان خداوندیست که صفت و خاصه طبع او گردیده و سید آلت واسطه
 لسان با قلم خود ظاهراً و آشکاراً می سازد. و یا آن افکار عالی را به امام محمد عبده
 شاگرد خود به سبب جذاب و شیرین القاء میکند. خداوند بر سید جمال الدین افغانی
 که شیخ و زعم ساسی باشد رحمت کند.

تعلیمات عالی شرق را با آخرین آرزوها پس برسان و نام او را در صفحه دهر
 جاوید بگذار تا شرق در هر عصر و مکان بر آن افتخار و رزد... والسلام.

(محمود ابوریح)

راه توحید - اهل ادیان خالگاه های زیادی موجود است و رؤسا هر فرقه را بمنزله - دکان و هر طایفه را بمنزله معدنی از معادن طلا و نقره و رأس مال تجارت اغراض خود گردانیده بودند و در بین مردم اختلافات دینی ، مذهبی و قبیله ای را ایجاد نموده بودند . طوری که شاعری میگوید :

قد یفتح المرء حانوتا لمتجره وقد ففتح لك الحانوت فی الدین
صیرت دینك شا هیئا تصید به ولیس تفلح اصحاب الشواہین

معنی بیت اول :

یکه شخص برای تجارت خود دکانی را باز میکند مگر تو دکان دین را باز کرده ای .

معنی بیت دوم :

تو دین خود را شاهین گردانیده ای و توسط آن شکار میکنی ولی صاحبان شاهین ها هرگز نجات و خلاصی نخواهند یافت .

کدام شخص جرأت خواهد نمود که با این تفرقه ها مبارزه کند و این اختلافات را از بین ببرد و افکار مردم را راجع به توحید و ائتلاف تنویر و روشن سازد و باصول حقه دین رجوع شود ، پس همچو شخص همین جمال الدین است که در نظر آنها قطع کننده ارزاق تاجران دین و در عرف شان کافر ، منکر ، متهم ، کهنه فکر ، منسقد و تفرقه انداز و غیره . . . می باشد .

و قتی که علم سرا باین حد رسانید خوشی ام به تخیل و اندوه تبدیل شد و از نظریه خود برگشتم و نوینیدی بر من مستولی گردید . سپس فکر مشتت و تصور پراکنده خود جمع به شرق و اهل آن نظر کردم ولی افغانستان مرا بخود متوجه ساخت زیرا افغانستان اولین زمینی است که خاکش با جسم من تماس کرده بعداً هند است که در آن عظم تنویر شد . دیگر ایران است که با ما س

مسلک وسیع است. خیرات و برکاتی که بآن میل دارند موجود است و با پدر خود که صاحب و مالک قریه است خداوند یکتا خالق همه کائنات را میپرستند. سپس با اهل زمین رجوع کردم و در چری میهمی که در آن اختلاف دارند فکر کردم پس آن چیز را دین یا فتم - پس در هر سه دین - دور از تقلید و تعبد در فضایی آزاد عقل - غور و تعمق نمودم و پس از غور و تعمق و جستجو هر سه دین (یسوی، عیسوی و محمدی) را در مبدأ و غایه بصورت کامل متفقی یافتیم. اگر در یکی از این ادیان از موضوعات خیر مطلق چیزی ناخنص باشد دین دوم آنرا تکمیل میکند و وقتی که مردم تعهدات را بهین خود محترم نشمارند و در طغیان و سرکشی شان اوج گیرد و کاهنان دین را بصورت صحیح نپندارند و با از جوهر آن چیزی را کم و کاست کنند در این وقت بمنظور کم کم و تا نید رسولی می آید پس چیزی را که تنقص کرده اند آنرا تکمیل میکنند و آنچه را که در آن افعال و ورزیده اند سورد تطبیق قرار میدهد.

آرزوی سید به توحید اهل ادیان

چون هر سه دین در اصل مبدأ و غایه خود یکی اند بنأ درایم آرزوی بزرگی و درخشانی پیدا شد تا اهل دیوان این ادیان نیز با هم متحد و متفق گردند البته جهانیان با اساس این اتحاد و اتفاق در این زندگی کوتاه یسوی صلح و آرامش گسهای وسیعی را خواهند برداشت.

بمنظور تنفیذ و عملی کردن این نظریه ب فکر طرح کردن پلا نها افتادم. راه ها را رسم میکنم و اساس دعوت را سینو رسم حالانکه با اهل این ادیان خلط نشدم و از نزدیک و بهر پیمانه که می بود بآنها در تماس نیامدم و در اسباب و علل اختلاف تعمق نکردم حتی اینکه با اهل یک دین هم تماس صورت نگرفت چه آنها فرقه فرقه، طائفه طائفه و گروه گروه گردیده بودند ولی فهمیدم که در

از وجود اشخاص عاقل و دانا محروم هم نیست . بآن قسمی که شما بملت مصر نظر میکنید ملت مصر هم بهمان قسم بشما نظر میکند اگر شما تصبیحت این مخلص را قبول کنید و ملت را از طریق شوری در امور کشور سهیم نمائید و با انتخاب و کلاهی شوری بمنظور وضع قوانین امر کنید . و این کارها هم واراده شما صورت گیرد شکی نیست که تخت و سلطنت شما دوام خواهد کرد .

خطاب او به قیصر روسیه

قیصر از جمال الدین سبب اختلاف او را با شاه ایران پرسید . میبد نظریه خود را راجع به حکومت پارلمانی و ضرورت احترام آنرا بیان کرد و گفت : که شاه از آن دوری اختیار میکند و دوست ندارد که بر آن اعتراف کند .

قیصر گفت : من حق را بجانب شاه سپهیم زیرا چنانکه پادشاه باین راضی شود که دران دهقانان کشورش حکمی داشته باشند . جمال بکمال جرات و فصاحت جواب داد :

ای جناب قیصر ! گمان میکنم اگر تحت پادشاه و املا و نهادهای نفراز رعیت دوست داشته باشند بهتر از آن است که دشمنان در کمین او باشند و در دلهای خود زهر کینه و دشمنی و آتش انتقام جوئی را داشته باشند .

در این وقت آثار غضب در روی قیصر پیدا و پیشانیش گرفته شد و جمال الدین را که به پسمار د لگرمی استقبال کرده بود با سردی وداع نمود و به بزرگان دربار خود دستور داد تا او را بزودی از روسیه اخراج نمایند .

خطاب او به شاه ایران

وقتی که شاه با مهد جمال الدین در سیونیک سال (۱۸۸۹م) ملاقات نمود از تصمیمات خویش از وی عذر خواهی کرد و او را بایران دعوت نمود هنوز به تهران نرسیده بود که اسرا و علما بمنظور استیفا ده از عام و دانش او دورش جمع

همجواری و علائق مدتی در آنجا بذل مساعی نمودم دیگر جزیره العرب است یعنی حجاز سهبط و جای نزول وحی و مشرق انوار نهضت و یمن و اماکن مربوط بان ، و ملوک و روسای حمیر ، و نجد ، و عراق و بغداد و هارون و مأمون آن . و شام و سلاطین مداران اسوی آن . و اندلس و حمرای آن همچنان هر سرزمین و دولت اسلام در شرق و آنچه که امروز موقوف و حالتی دارند .

* * *

هر آئینه دستگاه دماغ و فکر خود را برای تشخیص مرض و شناخت دوایش تخصیص دادم و با محامی امراض یعنی امراضی که سبب تفرقه و انقسام اهل آن - و تشتت نظریات آنها - و اختلاف آنها بر اتحاد و اتحاد آنها بر اختلاف سی شد و باز آمد آنچه که در راه توحید گلمه مانع واقع میشد قیام کردم . آنها اتفاق نموده بودند که با هم متفق نشوند و طبیعی است که همچنان یکدیگر قوم دارای اساس ثابت و مستحکم نمی باشد .

آنچه در زندگی برایش اهمیت داشت

جمال الدین همه آنچه را که برایش در زندگی مهم بود چنین بیان نموده است :

(برایم مهم اینست که نسبت به همه آن صفاتی که مردم مرا بان متصف می سازند تنها اطمینان قلبی نصیبم شود . من در زندگی توانستم که حق بگویم و آرا پوشیده نگذارم . درین راه نه به چیزی رغبتی داشتم و نه از چیزی ترس و بیمی بلکه حق را آشکارا ساختم و بمقام شجاعت رسیدم که بان بعضی از آنچه را که میگفتم عملی کردم .

خطاب او بحکام مستبد

جمال الدین بجواب خدیوی توفیق چنین گفته :

ای جناب امیر ! اجازه بدهید که بحکام آزادی و اخلاص عرض کنم درست است که ملت صبر مانند دیگر ملتها از اشغال صبا هل وخواهید خالی نیست ولی

سلطان برایش گفت: بجا است که شاه از تو ترس ریا داری داشته باشد. جمال الدین حسب عادت خود از نزد سلطان بیرون شد و به اطای رئیس درباریان رفت. رئیس به سید به نرسی گفت: ای جناب سید! احترام و بررگوارای سلطان در باره تو سابقه ندارد ولی امروز ترادیدم که بالهجه عجیب و غریب باو خطاب میکردی در حالیکه باتسبیح دست داشته خود بازی سینمودی. جمال الدین گفت: سبحان الله! اعلیحضرت سلطان حسب خواهش خود به مقدرات مملو نها اهراد ملت خود نازی میکند و هیچکس براو اعتراض ندارد. آیا جمال الدین این حق را ندارد که حسب خواهش باتسبیح خود بازی کند؟ رئیس درباریان از لهجه جمال الدین در ترس و بیم افتاد و اینکه مبادا شخصی از موضوع به سلطان اطلاع بدهد بزودی از اتاق سید بیرون شد.

جمال الدین برای يك شخصیت بصری از سلطان مادیوریتی خواست و سلطان باو وعده داد. وقتی که چند روز از سعاد گشت و سلطان به وعده خود وفا نکرد سید از سلطان تقاضای ملاقات نموده سلطان بدون تعطیل سید را برای ملاقات خواست و سید با پیشانی ترس و گرفته براو داخل گردید.

سلطان برایش گفت: جناب سید! ان شاه الله خیر باشد. چه چیز رخداد؟ سید گفت: چیزی نیست بلکه آمدم که اعلیحضرت سرا از بیعتی که کرده بودم معاف کند من از آن منصرف شدم. سلطان شنیدن سخنان سید احساساتی شد و از قهر بد نش بلرز آمد درین وقت جمال الدین برایش گفت: بلی بشما بیعت خلیفه بیعت کردم ولی برای خلیفه مجاز نیست که در وعده خود صادق نباشد. حالا نکه اختیار همه اسیر دست شماست و هرچه را عقد و فسخ کرده میتوانید وقتی که وعده دادید باید برو عده خود وفا کنید و من از شما خواهش کاری نمودم و وعده اجرای آنرا دادید مگر آنرا بسر نمائید.

شدند بعد آتش او را موظف ساخت که مطابق روحیه عصر برای کشور فارس قوانین طرح کند تا حکومت شاهی پارلمانی باشد سید هنوز اساسات قانون را با تمام فرسانده بود که شاه از آن مطلع شد و موضوع را خطرناک یافت زیرا دید که حکمش مقید خواهد بود و مردم فارس قدرت بیشتر و وسیع نصیب خواهد کرد بد در این وقت جمال گفت : آیا درست است ای حضرت سید که من خود که از سلوک فارس هستم مانند یک فردی از دهاتین باشم ؟

جمال الدین گفت : بدان ای جناب شاه ! که تاج و عظمت سلطنت تو بحکم شوری نسبت به وقت موجوده نالذ ثروثات تر خواهد بود و دهقان ، کس و رگر و صاهتگر کشور ای جناب شاه از عظمت و امرای تو مفید ترسی باشند. اجازه دهید که پیش از گذشتن وقت آنرا به خوبی انجام دهم .

بدون شک ای اعلیحضرت ! دیده و خوانده اید که یک ملت بدون شاه زندگی کرده می تواند مگر با این رادیده اید که یک شاه بدون ملت و رعیت زندگی کند ؟

خطاب او به سلطان عبدالحمید

سلطان عبدالحمید از راه حمله خواست که جمال الدین از اروپا به ترکیه برآید و او را دولتی خود بگذارد . جمال الدین علیه شاه ایران که بر رعیت خود ظلم میگرد قیام نمود و سلطان عبدالحمید از نزدیک شدن آتش دعوت سید در باره نهضت ملتها ترس و هراسی داشت بناءً روزی از روزها سید را نزد خود خواست و از او خواهش نمود که درباره شاه که به سلطان مکتوب خاصی فرستاده بود چیزی نگوید و از لهجه تند خود صرف نظر کند .

وقتی که سلطان عبدالحمید ، بالهجه نرم از جمال الدین خواش نمود که آنچه درین او و بین شاه است آنرا فراموش نماید . جمال الدین در اثر این خواهش تسبیح را در کف خود گرفته و بعد از بلند گفت : باستان اشاره امیرالمؤمنین از حالا من شاه ناصر را سوید عفو قرار دادم .

وظیفه یک عالم منصب یا معاش نیست بلکه بار شاد و تعلم درست است
ورته او اینست که علم را خوب بیاموزد و طبعی آن نیکو عمل نماید.

از رساله رددهرین

این مقدمه خیلی عالی و بلیغ است که استاد امام محمد عبده بر رساله نوشته
است :

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله على الهداية والخذ به من الغواية. ونصلی
وسلم علی خاتم رساله وآله وصحبه هداة سبله وبعد :

برای من فرصتی مهسر شد که رساله دانشمند بزرگ و صاحب معارف و معلومات
وسیع شیخ جمال الدین حسنی را در رد و نقض مذهب طبعیین که به لسان دری
می باشد مطالعه کنم شیخ حق گوی دارای چنان نام و مقام بلند است که حاجت
به توصیف ندارد رساله باوصف ایجاز و اختصار در مغلوب ساختن گمراهان و نائید
عقاید مؤمنان دارای محتویات است که مطول یا طول و درازی خود دارند آن
نمی باشد و شامل براهین و دلائل قناعت بخشی است که مفصل به تفصیل خود حاوی آن
نمی باشد . سبب تالیف این رساله غیرت اوست که در دل و نفس او بجوش آمد
و این در وقتی بود که در کشور هند پسر می بردودید که حکومت انگلیسی هند
یک گروه مردم آن کشور را به ترک ادیان تشویق میکنند و قیودات ایمان را منحل
می سازد و عده زیادی از مردم عوام را بنظریات خود می فریبند . و در عقاید آنها
خلل وارد میکنند . در باره شناخت حقیقت آنچه که این گروه گمراه مردم را بان
دعوت میکنند از شیخ سوالاتی زیادی کردند که از آنجمله حضرت فاضل مولوی
محمد واصل مدرس علوم ریاضی مدرسه اعزه در شهر حیدر آباد دکن هید است
و شیخ بجواب او در یک مکتوب کوتاه از تهیه رساله راجع به موضوعی که در
آن باره از وی سوالاتی زیادی بعمل می آید وعده داد . عالی بودن موضوع

درین وقت قهر سلطان فرو نشست و گفت : سبحان الله ! یا جناب سید ! آیا این موضوع بسیار کوچک باعث میشود که بیعتم را فسخ کنی ! آیا این بهتر نبود که بسبب مصروفیتهای زیاد سلطنت - مرا معذور میدانستی و پیش از فسخ بیعت موضوع را بمن یاد آور می شدی .

حداوند به تو عفو کند و جزای نیکه دهد . سلطان فوراً طلب سید را بجا آورد . با او محبت نشان داد بخود نزدیکش ساخت و دست دوستی با او دراز کرد . جمال الدین گفت : حقیقت است که من سرعت و عجله خود را درک کردم و به سهو خود رسیدم .

روزی سلطان به سید از خیانت خائنین شکایت کرد . جمال الدین برایش گفت : مانند جدت محمود در کار خود جدی باش و خائنین را که از دربار تو حقائق تخریب و زرا را پنهان نگاه میدارند و ما سورین و لایات که جیب آنها را پر میکنند بکینفر و جزاء لازم برسان . پرده را از در بردارید و بمردم خود را نمایان کنید تا کمر خائنین بشکند و من یقین دارم که بهترین نکهتبان اجل است (فأذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا تستقدمون) (۱) بعد سلطان گفت :

ترا موظف ساختم که مقام شیخ الاسلام را قبول کنی و آنرا اصلاح نمائی مگر از آن آهاده و رزیدی و از اینکه حاضر آنرا بطور اساسی تقهیر دهی معذرت خواهی در حالیکه ایجابات روز که شروفساد موجود است اینرا اجازه نمیدهد مگر با وجو اینهمه عذرت را قبول کردم اما اینکه عجاتاء در تغییر و اصلاح آنچه که بازسان مناسب نیست اقدام نکردم معافم کن .

جمال الدین همه آن وظایف ، رتبه ها و نشانها را که سلطان عبدالحمید با و عرضه نمود قبول نکرد و چون معذرت میخواست :

است اینکه تفصیل آنچه، که قبلاً تذکر دادم اسید است این رساله مورد قبول عقل رفیع فاضل و عزیزم و نزد صاحبان روشن خرد مورد اعتبار قرار گیرد .
این است خلاص رساله :

حقیقت مذهب نیچریه و نیچریان و بیان حکم آنها

بسم الله الرحمن الرحيم :

(فیه شرعیادی الذین یستمعون القول فیتبیعون احسنه
اولئک الذین هداهم الله واولئک هم اولوالا لباب)
(۱) یعنی آن بدگمان را مژده بدی که سخن را می شنوند از نیکوترین آن پیروی
میکنند. ایشان همان کسانی اند که خداوند آنها را هدایت کرده و همین اشخاص
صاحبان خرد اند دین اساس و بنیاد سلطه و سیله سعادت مردم و مدار زندگی است
نیچریه میکروب فساد ، متشاعر ضحاک ، سبب خرابی کشورها و هلاکت مردم است .
لفظ نیچریه شیوع یافت حتی کشور هند آنرا درین روزها تطبیق نمود و این
کلمه در همه محافل دوران کرد و در همه مجامع سیر و حرکت نمود .

لذا این را مفید دانستم که مفهوم آنرا شرح دهم و غایه آنرا مکشوف سازم
و از ابتداء نقاب را از روی نیچریان بردارم و به ناظرین چیزی از مفاسد آنها را
عرضه کنم در حالی که در زمینه بر تاریخ صحیح استناد دهم برهان عقلی تمسک
ورزیده میشود که این گروه حسب اختلاف مظاهرش در هر ملتی که یافت شود
لامحال موجب زوال و سبب ضعف و فنا آن ملت گردیده است . مؤرخین مؤثوق
بشعوت رسانده اند که حکمای یونان قبل از مسیح (علیه السلام) در قرن چهارم و سوم
بدوگرو تقسیم شده اند : یکی از آن بوجود ذات مجرد از ماده و زمان عقیده دارند
و این ذات را از محسوسات و بالو از مشی بری میدانند و از ملحقات و عوارض جسمانی

و مقام رساله مرا وادار ساخت که در ترجمه آن از لسان عربی سعی بلیغ نمایم. همان بود که این مقصود به همکاری عارف افندی (افغانی) بر آورده شد اسید واریم که فائده آن تعمیم یابد و نتیجه آن تکمیل گردد. (ان شاء الله تعالی) مادر اینجا مختصر مکتوب مولوی محمد واصل را که بتاريخ ۱۹-۱-۱۳۹۸ هـ می باشد تذکر میدهم.

بعد از القاب و خطاب میگوید: در این روزها صدا های نیچر نیچر از همه اطراف واکذا ف هند به گوشهای ما می رسد و هیچ شهر و قصبه از گروهی که بنام نیچری می باشد و عدد آنها روز بروز خصوصاً در بین مسلمانان افزایش می یابد خالی نیست. لذا از جناب عالی شما خواهش میکنم تا حقیقت نیچریه و نیچریان را شرح دهید تا تشنگی شدم رفع و مرض بدوا شود و السلام.

و اینست جواب مختصر سید جمال الدین حسینی افغانی:

دوست عزیزم!

نیچریه اسم طبیعت است و مذهب نیچریه آن مذهبی دهریت است که قبل از میلاد در قرن چهار و سوم در کشور یونان عرض وجود کرده است و مقصد صاحبان این مذهب محو کردن ادیان و گذاشتن اساس اباحت و اعتراکیت در اسوال و زنان بین همه مردم است.

بیروان این مذهب درین هر سلتی که موجود باشند اخلاق آن ملت را اسد می سازند و در راه زوال و فناء آن سعی می ورزند نتیجه مقدمات آنها بخرابی مدنیت و سقوط بنا و شان و صورت اجتماعی انسانیت تمام میشود. شکی نیست که دین بطور مطلق طریق نظام اجتماعی است و اساس تمدن بد و ن دین هیچ مستحکم نمی شود.

اولین تعلیم این گروه ازین بردن ادیان و ترک و افعال هر عقد و میثاق دینی

رئیس - گویندگان ابن سخن - دیهقراطیس - می باشد و یا سام نظر به اش
همه این جهان اگر زمین است یا آسمانها از اجزاء کوچک ، سخت و متحرک
بالبطبع ترکیب یافته و از حرکت آن با سام گمراهی مطلق اشکال و هیئت اجسام
ظاهر گردیده است .

گروه دیگر باین فکر می باشد که اجرام سماوی و کره ارضی از ازل بهمین
شکل و هیئت خود بوده و علی الدوام بهمین حالت خواهد ماند . و برای سلسله
نباتات و حیوانات ابتدائی نمی باشد . این گروه باین فکر اند که در هر تخم ،
نبات پوشیده است و در هر نبات تخم ، و در تخم پوشیده نبات و در نبات تخم و این الی
غیر آنها می باشد . و باین اساس گمان برده اند که در هر میکروب حیوانات
حیوان تمام الت ترکیب و در هر حیوان پوشیده میکروب ، میکروب دیگر الی غیر آنها می
موجود است صاحبان این فکر غافل اند از اینکه وجود مقادیر غیر متناهی در مقدار
متناهی از محالات اولی می باشد و وقتی که علم بیولوژی بطلان سخن را را جمع به
قدم انواع ثابت کرد متاخرین مادیین بحدوث آن قائل شدند متاخرین مادی
پرستان که به منظور تأیید مذهب خویش با هر چیز خرافی مصافحه نمودند و قبول
کردند بعد از آن در بعضی امور متعجیر گردیدند و اثر ابرامی از اصول فاسد خود
تطبیق کرده نتوانستند .

که بر اصل طبیعت و نه بر اصل شعور و حس زیر اومتی که دیدند و چیز
از حیث خواص و عناصر با هم مختلف . در اثنای تحلیل با هم متماثل معلوم میشوند
اینها غیر از وقوف چاره دیگری نیافتند بر ابطال و حلاط و چ استناد کرد
و بر اجزاء دیهقراطیسی غائبانه حکم کردند که اینها دارای اشکال مختلف هستند
و با اساس اختلاف در اشکال و اوضاع اختلاف در آثار و خواص بوجود می آید و وقتی
که مذاهب مادیین را بیان نمود و در زمینه آزمایش علمی ، عقلی و استدلالی کار
گرفت بعد ازین مظاهر مادیین و مقاصد آنها را بیان میکنند .

منزه میبندارند . وثابت نموده اند که سلسله موجودات مادی و مجرد است و از جمیع اوجوه به موجود واحد منتهی میشود و از تألیف و ترکیب منزه می باشد و بنزد عقل در آن تصور ترکیب محال است .

وجود اوعین حقیقت و حقیقت اوعین وجود است او مصدر اول ، موجد حقیقی و مبدع و خالق جمیع کائنات خواه مجرد خواه مادی می باشد .

این گروه به متالین (خدا پرستان) شهرت دارند . از جمله آنها فیثاغورث ، سقراط ، افلاطون ، ارسطو و عده زاهد از پیروان آنها اند .

گروه دیگری را عقیده اینست که اینها با استثناء ماده و مادیات دیگر همه موجودات را نفی میکنند و صفت وجود مختص با نیست که به حواس پنجگانه ادراک شود و چیزیکه از دائره حواس بیرون است شامل آن نمی باشد این گروه به مادیین شناخته شده اند و وقتی که از منشاء اختلاف در اشکال مواد و خواص آن و تنوع واقعی در آثار آن پرسیده شدند قدامی آنها این موضوع را به طبیعت حواله کردند . اسم طبیعت را به لسان فرانسوی (ناتور) به انگلیسی (نیچر) می گویند و معتقدین آن نزد عرب به طبیعیین و به نزد فرانسویها به ناتورالسم یا دما تیورالسم شهرت دارند . که اول از حیث طبیعت و دوم از حیث مادیت می باشد . سپس نیچر یا بعد از اعتماد بر این اصل خود در تکوین کواکب ، پیدایش حیوانات و نشو و نما ی نباتات اختلاف پیدا کردند .

یکه گروه باین فکر است که وجود کائنات علوی و سفلی و نشئت مواد بطوریکه دیده میشود از روی اتفاقی و تصادف می باشد . و باین اساس اتفاق بناء کائنات و استحکام نظام آن منتهی ندارد مگر همه از روی تصادف می باشد البته ضعف و نساق لهم آنها سبب تجویز ترجیح بلا مرجع می شود در حالی که عقل این نظر به را بایده مستحکم میداند .

از لطف خود محروم نساخته طوریکه او را خلق کرده دین را ملزم وجودش ساخته. مردم با اصول دین تمسک ورزیدند و به توسط آن دارای خصائلی شدند که آنرا پسران از پدران قرن به قرن به میراث برند.

و هر قدر که در آن تغییر و تبدیلی وارد کردند باز هم بقایای آن که میراث بردند تا هنوز بر عقول سانانوار معرفت راسی افشاند و بسپهر راه سعادت خود راسی یابند و درویشی آن مدّ نب خود را به هدای گزاری میکنند.

گروه نیچریه

گروه نیچریه در هر ملتی که عرض وجود کنند و راه ریشه کنی این اصول و افساد این خصائیل سعی میورزد. وقتی که این گروه در ارزی خود کامیاب شود اساسات سلب صعب بسود و در گودال اضمحلال و عدم سقوط میکنند و این گروه در همین وقت راه اسلاف و گذشتگان خود را تعقیب میکنند.

عقائد و خصائلی که این نشان داده است

دین عقول بشر را در سه عقیده بهره‌مند ساخته و در نفس های مردم سه خصلت را ایجاد داده. که هر خصلت آن اساس موجودیت ملت‌ها و بنیاد بناء حیثیت اجتماعی و اساس محکم مدنیت آنهاست و در زیرکی آن‌سوی دهنده موجود است که ملت‌ها و قبائل را به شاید کمال و ارتقا و به ذروه سعادت سوق میدهد و در هر یکی از آن‌ها ناصح قوی موجود است که نفس‌ها را از شر دور می‌سازد و از ارتکاب فساد و از نزدیکت بآن چیزیکه باعث کت و فناء و اجس می‌سازد ممانع میشود.

عقیده اولی

عقیده اینکه انسان فرشته زمینی و اشرف مخلوقات است.

دوم یقین کردن هر صاحب دین باینکه ملت او اشرف ملت‌هاست و هر کسی که مخالف آن است او در گمراهی و باطل است.

مظاهر مادیین و مقاصد آنها

مظاهر مادیین درست ها و عصبور مختلفه بایکدیگر اختلاف پیدا کرد طوریکه اسماء آنها مختلف دهنده شد بشاگرد گاهی خود را بزرگان حکماء می نامیدند و لقب حکیم را تنها برای خود تخصیص میدادند، و گاهی بصفت معویه کنندگان ظلم و استبداد نمایان می شدند و بسا اوقات که خود را تحت انظار مردم قرار میدادند در لباس عارفان و عالمان اسرار و کاشفین حقایق و رموز دیده می شدند. در بعضی اوقات باین ادعای ظاهر می شدند که اذهان را از خرافات پاک و عقول را با معلومات حقیقی تنویر کنند و زمالی بحیث دوستداران فقراء، حامیان ضعیفان و خیر خواهان مساکین تشکیل میکردند و بسا اوقات بر ادعای پیغمبری جرأت مینمودند بهر قسمی که مادیون آشکار و اونیان شده اند، و بهر شکلی که خود را ساخته اند و در هر قوسی که تبارز کرده اند در همه این حالات به اساس و بنیان دقوم خود صدمه بزرگی وارد کرده اند. میوه های ملتها خود را به صافه شد پند و آفت بزرگی ازین برده اند. در بنیان طبقه خود غلای بزرگی بمیان آورده اند. دیگر اینکه به سخنان خود دلای زنده را می میرانند و افکار خود نفس های مسموم را در روحیات مردم می دمند و با مساعی خود نظام مستحکم را سز لول می سازند.

سختی که از آنها مصیبتی دید و طبقه که به شر آنها مبتلا شد تار و پود آن گسیخته شد و تخت آن رو به سقوط نهاد و افراد آن از هم پاشان گرد پدند و بنیاد وجود خود را ازین بردند.

انسان بسیار ظالم و نادان است

انسان بسیار ظالم و نادان است. انسان بی ثبات و پخیل آفریده شده وقتی که با و شیرینی و سستی می خور و می شود و اگر خیری رسد پخیل میگردد. حرص، طبعیت انسان گشته و گویا انسان شرّ بعض نوشیدن خون است. خالق کائنات انسان را

طوریکه بین شیران درنده و حیوانات گوشتخوار و سگان گزنده حملات و تجاوزات بر یکدیگر رخ میدهند این عقیده قوی ترین مانعی است که صاحب خود را از مشاکلت و مشاکلت با حیوانات در صفات خسیس و منحط دور نگاه میدارد. این عقیده بهترین بیدار کننده و انگیزنده فکر است در حرکات آن و مفیدترین داعی عقل است در استعمال قوت آن، و قوی ترین کار کننده است در تهذیب نفوس که از چرک و پلیدی پدیها پاکش می سازد.

اگر میخواهی در باره قومی که باین عقیده نمی گروند بلکه انسان را مانند دیگر حیوانات می بیند اند فکر کن سهم چنین که چه افعال متنوع دانست و بدی از آنها صادر می گردد و تا چه اندازه با شر و فسادها سروکار دارند! و در کدام درجه انحطاط نفسهای شان قرار میگیرد! و چگونه سقوط و تامل بسوی حیوانیت عقول آنها را از حرکات فکری متوقف می سازد!

سخنان خود را درباره خواص عقیده سوم دوام داد و گفت: بدین منوال که معتقدین آن طوریکه سلتها در فکر غلبه خود می باشند برای کسب مفاخر، عزت و عظمت خود قیام کنند و راجع بکارهای شریف و صفات فاضله مسابقه نمایند و به منظور تقوی همه سلتها با مسائل مزایای انسانی عقلی باشد و با شدویا نفسی، معیشتی باشد و یا فکری همه برضا و رغبت خود با هم متفق و متحد شوند. دیگر از مقتضیات عقیده اینست که انسان در این جهان برای این هدف قدم میگذارد که کسب کمال نماید و بواسطه آن بسوی عالم بالا تر سیرار تقاضی نماید و بطرف منزلگاه و سمیترو جای شمر تر سفر کند. تا در آن ازادانه زندگی کند و از میوه ها و خوبیهای آن استفاده نماید.

کسی که دلش با این عقیده سیراب گردد آن دل حکمت های خود را بیرون می میکند و صاحب خویش را متوجه می سازد تا عقل خود را با علوم حقه و معارف صاف و درخشان، روشن سازد.

سوم : یقین کردن باینکه انسان در این زندگی دنیا برای استحصال کمال بموان آمده چنان کمالی که او را آماده عروج به جهانی می سازد که از جهان دنیا خیلی عالی و وسیع است و او را از منزلگاه خیلی تنگ و محصور از ناخوشیها که باید خانه غمها و درد هانا نموده منزلگاه خیلی وسیع و دور از نا راحتیها و دارای سعادت ابدی و موجودیت دائمی منتقل میسازد .

شخصی دانا و عاقل از آنچه که بر این سه عقیده مرتب می شود خود را غافل نمیگرد مانند آثار بزرگ در مجتمع بشری و شافع کلی در تمدن ما لم و آنچه که از طریق اصلاح به علایق ملتها تعلقی میگیرد و آنچه که در بقای نوع تمایل با افراد آن که با یکدیگر زیست مسالمت آمیز نمایند دخیل باشد و متوجه ساختن همت ملتها بمنظور ارتقاء و پمدار کمال نفسی و عقلی . واضح و معلوم است که هر عقیده دارای لوازم و خواص می باشد که از آن منفصل و منفک نمیگردد مثلاً عقیده بر اینکه انسان اشرف مخلوقات است البته این عقیده شخص معتقد را با ضروره از صفات بهیمی و حیوانی دور و مقام بلند نصیبش می سازد و بهر معنی که اعتقاد قوی باشد از صفات حیوانی دوری می جوید و نفرت نشان میدهد و هر وقت که نفرت زیاد و قوی باشد با روح خود به عالم عقلی بلند می رود و هرگاه که عقل او بلند باشد از بدایت حفظ و افر نصیبش میشود حتی این حالت او را به مقاسی می رساند که یک فردی از مدینه فاضله باشد و یا برادران هم نوع خود طبق اساسات دینی و اصول عدالت زیست نمایند . البته این آخرین سعادت انسانی در دنیا و غایه است که اهل خرد و حکماء در تلاش آن هستند . این عقیده بزرگترین مانع انسان است از از مشا بهت او با خران حتی با گاوهای دشتی از نگاه معیشت و معلوم است که حیوانات وحشرات ضرر را از خود دفع کرده نمیتوانند و راه حفظ زندگی خود را نمی یابند بلکه عمر خود را باد هشت و ترس سپری میکنند . این عقیده قوی ترین مانع است که اولاد انسان را از مقاطعه ای که سبب تجاوز بعضی بر بعضی دیگر می شود باز میدارد

بر خوردار و مستفید گردند و به ذروه شرف علو شوکت قوی ، عظمت و توفیر و تکتیر سواد ثرو تمندی برسند .

خصایل سه گانه

یکانه سبب حصای ثلی که مათها آبرا از طریقی توارث و انتقال نصیب شده صبغه و تا تیردینی است که در نفسها نقش گردیده است .

یکی از آن خصایل سه گانه حصای حیاء است و حیاء عبارت از انفعال نفسی است که به کردن آنچه که سبب ملامتی و سرزنش میشود بجهان می آید و نفس با انجام آنچه که نزد مردم عیب پنداشته میشود متاثر نمیکردد . حقیقتا که تاثیر این صفت در حفظ نظام مجمع شرعی و منع کردن نفس از ارتکاب اعمال بد نسبت به تاثیر صدها قانون و هزار هاتن پولیس و محسوسی زیاد تر است زیرا وقتی که نفسها پرده حیاء را بدر دودرگودال خساست و دنا هت بیفتند و در اعمالی که از او صادر می شود اهمیت نمیدهد پس با استیسانای کشتن دیگر کدم عذاب و سرزنش خواهد توانست که او را از مفاسد که نظام مجتمع را مختل می سازد مانع شود؟ همین ملا حظه است که مولون حکیم یونان کشتن را جزای هر عمل قبیح حتی جزای دروغ گفتن ولو که یکمرتبه هم باشد قرار داده بود . شرافت نفسی ملازم خصلت حیاء است . تمامی معاشرت به محور خصلت حیاء میچرخد و سلسله نظام بان می پیوندد . حیاء میزبان صحبت عقول و ملتزم با حکام آن است . حیاء در قول و عملی انسان را منال و وثوق و اعتماد او است و نیز صفت حیاء بذات خود صفت مناعت و سنجیه غمرات است هر ملتی که غیرت مناعت را از دست دهد آن ملت محروم پیشرف و تعالی میگردد اگر چه اسباب پیشرفت و تعالی برایش میسر گردد دیگر اینکه بسبب کارهای بد که مرتکب میشود از دنا ئت و پستی خود داری نمیکند با دلت و مسکنت رو پرمی شود . ممکن است فرض کنیم قومی که حیاء را ترک گفته باشند پس در این قوم بدون تقاضا هر به فحشاء . مسا بقه دارد بکسر اختلال طبایع ، فساد

ولی از این باند ترسی و هراسی داشته باشد که میباید جاهالت و نادانی او را بسوی انحطاط بکشانند و بین او و وسط لبش حایل واقع گردد. دیگر اینکه سعی و کوشش بخرج دهد تا نیروهای عالی و مدارک عقلی و خواص و معیّنات بزرگ را توسط استعمال در آنچه که به منظورش خالق گردیده ظاهر گردد و ندو بدین وسیله کمال او از عالم خفاه به عالم ظهورا شکارا گردد و از درجه قوه پنداره فعل ارتقاء یابد پس این عقیده قویترین مرشد و بهترین راهنما و قائدهست که انسان را بسوی مدنیّت تأهیل کند که بر اساس معارف حقه و اخلاق فاضله استوار باشد و سوقی می دهد. و این اعتقاد مستحکمترین اساس و بنیاد است که شکل و صورت اجتماعی تنها و تنها بران بنهائی شود و آن اینکه هر فرد حقوق خود و حقوق دیگران را بشناسد و راه مستقیم عدالت را انتخاب کند و این اعتقاد سؤقترین وسیله است که بین ملتها عداوتی مستحکم را ایجاد میکند و عقد و میثاقان راستی و انقیاد به سلطه عدالت و وقوف بحد معاملات می باشد. این اعتقاد عطیه رحمت ازلی است که نصیب دلهائی شود و موجب اطمینان و مسالمت آن میگردد. مسالمت ثمره عدالت و محبت است و عدالت و محبت و گلهائی اخلاق و سعجایای خوب می باشد و این همه ثمره عقیده است که صاحب خود را از آزارها کنشیر، شقاوت و بدبختی ها نجات میدهد و او را بفرقه های بلندمدینه فاضله می رساند و بر کرسی سعادت مستقرش می سازد البته برای شما در این آشکالی نیست که آن طبقه مردی را که از این عقیده محرومند به تحویل خود بیاورید پس به شما آشکارا خواهد شد که در بین این طبقه به چه اندازه از فقره، نفاق، حيله ها و فریب ها، رشوت و اختلاس موجود است و به چه پیهانه مشاهده حرص و آز، خیانت، کشتار، اقلاف حقوق، جنگ و جدال نظر تراخیره میکند و به چه معیار در آن احساس تعدی بر علم و اخلاقی نور معرفت میکنی؟ این عقیده سنا و غیرت سلتها را بیدار و بحرکت و فعالیت می آورد تا از علوم و معارف

امانت را امانت کنند اساس قدرت سقوط میکند. امنیت سلب، راحت و اطمان از بین می رود. حقوق محکومین ضایع می شود. در بین مردم قتل و چور و چپاول رخ میدهد. در راه های تجارت مشغلات پهمان می آید و دروازه های فقر و فاقه گشوده می شود. خزانه های دولت متضرر و از دولت راه های کامیابی و موفقیت گم می شود و اگر کدام خطری رخ دهد راه های نجات برویش مسدود میگردد.

شکی نیست ملنی که توسط حکومت خائن اداره می شود یا بسبب فساد منقرض و از بین خواهد رفت و یا اینکه ظلم و استبداد یکک مان اجنبی بران مستولی خواهد شد و اجانب با این ملت محکوم تلخیهای اسارت و محکومیت را خواهد چشید. البته این تلخیها از تلخیهای فنا و زوال بمراتب سخر و ناگوارتر خواهد بود.

فی الحقیقت امانت اساس بقا و انسان، سبب استقرار بنیاد حکومتها، وسعت دهند و سایه امن و راحت و بلند کننده بنای عزت و قدر و روح و جسم عدالت می باشد و هیچ یک از این چیزها بدون امانت بمیان آمده نمیتواند، شما فرض کنید و امتحان نمائید اگر ملسی زور این خصیلت را از خود دور کرد البته در این حالت شما بجز آفات ریشه کن، مصیبت های کشنده، و بلاهای مهلکه، فقر گرشکن و ذلت عاجز کننده دیگر چیزی نخواهید دید و دیری نخواهد گذشت که بعد از این همه این ملت رهسپار دیار عدم خواهد شد و مصیبت های شدید و مرگبار آنرا بقضاء خواهد برد.

خصیلت سوم صداقت است

انسان از عیب به ظهور آورده شده در حالیکه نه غیب را میداند و نه ظهور را. پس این انسان در یک زاویه تاریک شروع به تکامل کردند از چیزی نام می برد و له کدام آئین و روشی را می شناسد ولی این

اخلاق و مداومت در کارهای بد و منحل دیگرچه خواهیم دید، راجع به شناخت آنها همین کافیست که آنها را بحالتی می بینیم که شهوات و خواهشات بهیمی بر آنها غلبه کرده، و صفات حیوانی اراده آنها را تحت تأثیر خود قرار داده است و بر افعال آنها تسلط دارد.

خصالت دوم امانت است:

واضح و معلوم است که بقاء نوع انسانی بر معاملات و اشتراک در منافع آن استوار است و روح معامله و مشارکت امانت است. وقتی خصالت امانت در بین معامله داران فاسد شود علائق معامله از بین می رود، و ریسمان مشارکت قطع می شود، باین اساس نظام معیشت مختل میگردد و قوع انسانی به فزای عاجل مواجه می شود. دیگر اینکه ملتها برای رفاهیت و انتظام امور زندگی خود بحاج به حکومت اند، این حکومت جمهوری باشد یا شاهی مشروطه و یا شاهی مقلده پراست.

حکومت بهر شکلی که باشد در وقتی ثابت و استوار میباشد که مردم اعمال و وظائف مختلف را انجام دهند یعنی بعضی از آنها با سایران حدود مملکت باشند که از تجاوز اجانب مملکت را حمايت کنند و نگذارند که کسی بداخل آن قدم بگذارد. و دیگر محافظون داخل مملکت اند که نادانان را از هتک پرده حياء مانع میشوند. و بعضی از آنها حاکمین شریعت و دانشمندان قوانین اند که برمسند حکم بنشینند و خصوبتها و منازعات را حل و فصل میکنند. و بعضی از آنها جمع کنندگان اموال اند که از رعیت و با رعایت قانون خراج را که حکومت تعیین و مقرر کرده جمع می کنند و در بیت المال که در حقیقت خزانه رعیت است میگذارند. و بعضی دیگر آنها کسانی اند که متولی و متصدی خرج کردن این اموال در راه منافع عامه رعیت باشند و وظیفه هر گروه با اساس امانت بناء یافته اگر این مردم که ارکان دولت اند

تحقیق نمی یابد و قتی که یک ملک خصلت راستی را از دست بد هد پس
نظر کن که بد بخشی چگونه بر آن ملک مسوای میشود ؟ و عوامل خود را
در آن نافذ می سازد ؟

و چگونه مقرر اب خود را در آن انشار و عمومیت می بخشد ؟
و علائق و ملک و اتحاد آنرا فاسد و از بین می برد ؟

غایه و مقصد از دعوت نیچریه

این مسکریں الوهیب در هر علت و به هر رنگ و قیافه که نمایان شوند
همیش در این سعی و کوشش اند که اساس این قصر مسدس الشکل یعنی
قصر سعادت انسانیت را که در شش دیوار سه عقیده و سه خصلت استوار
است از بین ببرند .

بادهای شدیدی از افکارشان این بام مرتفع را بهر کس و اهرزاز
می آورد و آنرا ضعیف می سازد و در میدان بد بخشی سقوطش می دهد و
از مقام بلند مدنیب انساننی بگودال وحشت حیواننی سقوط
می دهد .

اینها مذاهب خود را با اساس (بطلان همه ادیان) گذاشته اند و
ادیان را اوهام باطل و تخیلات بی جا خوانده و گفته اند : انسان
بمزله سائر حیوانات بشمار میرود و دارای کدام مزیت و خصوصیتی
نیست که بوسیله آن بر حیوانات تفوق داشته باشد بلکه از حیث خلقت
و پیدایش از حیوانات هم بدتر و پایانتر و دارای ادبی ترین فطرت می باشد .
باین اساس برای مردم انواع قبائح و ارتکاب منکرات را آسان
گردانیده اند و راه های بهیمیه را هموار و معائب و مسئولیهای تجاوز
را از آنها مرفوع ساخته اند و باین فکر و عقیده رفته اند که انسان بعد
از این زندگی با دیگر زندگی مواجه نمی شود و از نباتات زمینی ای که در بهار

انسان با ضعف خود چنان با کائنات آشنایی شود نوگوئی همه آنرا قبل از وجود خود بیاد داشته بود. پس جنگ برای او در کمین شد و برای آماده مبارزه شد. در هر کسج و کنار برای او بلا و آفتی پنهان و در هر طرب و گوشه مصیبت و غمی در کمین است نادر سختترین مراحل و قبوزان در قتلگاه او اصابت کند و او را از بین برد.

با نسیان خواست پنجگانه داده شد که سابعه، باصره، دائمه، شامه و لامسه اند، بگرا نسیان با وجود این پنج حاسه که به منظور هدایت به نزدیکترین حوائج و رفع ضروریاتش با داده شد. و از آن استعناء و رزیده نمیواند به کمک حواس و نبی نوع خود ضرورت تام دارد و نیز محتاج است که در پرتو معارفی نوع خود راه هدایت را بیابد و خود را از بعضی مشکلات و مصیبتهای گرنده نجات دهد.

و در راه تحصیل، روزی سعی و روزی زنده گی خود را استوار و ضروریات خود را مرفوع سازد.

شکی نیست که هدایت شدن به خبر نعلانی دارد و خبر دروقی سبب هدایت میشود که این خبر از مصدر صدق و راستی نشئت کند تا از موجود بحث کند و از مشهود حکایت نماید.

زیرا اگر چنین نباشد پس خبر بی حقیقت و بی واقعیت سبب هدایت شده نمی تواند. شخص دروغگو دور را نزدیک و نزدیک را دور می بیند. مفید را در شکل مضر و مضر را در شکل مفید نشان میدهد. پس اینگونه شخصی پیام رسان جهالت و نادانی، باعث گمراهی، پشیمان شقاوت و مددگار آفت و مصیبت می باشد.

با ساسی که گذشت صفت راستی رکن مهم و جود انسانی، پایه توی بقاء شخصی و نوعی، وصل کننده علائق اجتماعی بین افراد ملتها دانسته میشود و بدون آن الفت و محبت اجتماعی و خانوادگی

صامت فاضله و اصول شش گانه را در آن بوجود آورد که قلم از تعبیر آن عاجز است. پس همان مسلمانان بودند که ملت‌های بزرگ را از کوه‌های (آلمپ) باد یوارهای چین تحت نفوذ خود درآوردند و با وجود یک جمعیت شان کوچک و عددشان محدود بود. خالك ذلت را بر سر اکاسره و قها صره ریختند. این گسترش نفوذ و فتوحات که نصیب آنها شده سبب آن عقائد صحیح و صفات جمیل آنها بود. همین جذب و کشش منطاطیسی اخلاقی و فصائل آنهاست که در مدت یک قرن صد میلیون نفر بدین آنها گرویدند و با وجود یک مردم را در برابر پذیرفتن اسلام و جزیه ناچار که پرداخت آن سنگینی نمی‌کرد مخیر می‌گذاشتند. آری! همین حالت و صفت این ملت شریف مقتدر و با نفوذ بود و وقتی که قرن چهارم بعد از هجرت آغاز یافت در همین قرن نیز چریها (طبیعیون) با سم باطنیه و خزنه اسرار الهی عرض وجود کردند و داعیان و مبلغین خود را بهمه سما لک اسلامی خصوصاً ایران فرستادند.

داعیان و مبلغین این گروه وقتی که این حقیقت را درك کردند که نور اسلام دل‌ها را روشن نموده و علماء دین از عقاید آن حراست می‌کنند پس برای نشر افکار و نظریات خود راه تدلیس و فریبکاری را پدید گرفتند و تعلیمات خود را با مسائل تولید شک در دل‌ها بنا کردند تا عقده‌ها و پیوندهای ایمان منفک و عقیده ضعیف و ناسد گردد. شخص را که شاکی می‌ساختند با و مزه نجات، هدایای یقین ثابت میدادند، و وقتی که شخص بآنها منقاد میشد از او عهد و پیمان می‌گرفتند و با و تعلیمات و هدایات خود را کاملاً تقدیم می‌کردند. اولین چیزی را که بیک شخص شکا شده خود تلقین می‌کنند همین است که اعمال شرعی ظاهری مانند نماز، روزه و غیره بر آنانی قرض گردیده که به حق رسیده نمی‌توانند و حق مرشد کامل

می‌رویند و در تابستان خشک می‌شوند و خاک می‌گردند کدام ترقی و امتیازی ندارند و سعید و نیک بهشت کسی است که درین زندگی از حظوظ شهوانی بهیچیت بصورت کامل استفاده کند.

توسط این نظریه فاسد مردم را از قیود و مستولیه‌های گناه آزاد و با انواع مختلف تجاوز مانند قتل، سلب اموال و هتک لوازم دعوت کرده‌اند. و برای آنها غدروختی را آسان گردانیده‌اند. و آنها را بگردن هر عمل زشت و ادا ساخته‌اند و ازین حقیقت اعراض نموده‌اند که عقل کمال بشری را کسب کند و حقایق را کشف و اسرار طبیعت را بشناسد. گفته‌اند: حیاء از ضعف و نفسان نفس می‌باشد بزعم اینها واجب طبیعی نیست که انسان در معالجه این ضعف (حیاء) سعی کند تا بکمال قوت که قوت حیاء است نائل گردد. از این گذشته شناعة زیاد تر در اینست که اینها در اصول خود به اباحت و اشرار کیت مطلق قائل اند. اینها گمان می‌کنند که همه مشبهات نفسانی حق همگانی است و مختص ساختن بعضی از آنرا عصب خوانده‌اند. شکی نیست که نظریات این گروه - مروج خیانت‌ها، باعث افتراء و دروغ، و سبب ارتکاب شرور و ذائل می‌شود و ملتی که در آن این آفات و مهلکات موجود و هر جادیده شود پس سزاوار است که موجودیت آن از ساحه بهاء محوه شود. طوریکه از خواهشات و مسلک فاسد این گروه بحث کردیم راز پنهان و پوشیده که داشتند ظاهر و آشکارا گردید.

ملات اسلام

بعد از آنکه سید راجع به ملت‌های قبل از اسلام که مبادی نیچریها آنرا فاسد گردانیده بود سخن گفت ایسکه از ملت اسلام که پابین مبادی میل شده چمن یاد آور می‌شود و میگوید: شریعت محمدی و دین آسمانی به امت اسلام آمد و عقائد بررک آن دلهای مردم را سیراب ساخت و

و مردم را از پیروی گمراهی آنها منصرف ساختند و در این وقت این گروه
 بضد مسلمانها قیام کردند و عده زیادی از صالحین را از بین بردند و
 خون بسا از علماء و بزرگان مذهب حنفی ملت اسلامی را بر زمین ریختند و
 و همین دهرین اند که اخلاق ملت اسلامی را در شرق و غرب فاسد و
 ارکان و اساسات عقائد آنها را متزلزل ساختند و فرصتهای طولانی در
 راه افساد مردم توسط اخلاق بد و مجرد ساختن آن از خصایل حمیده که
 نصیب اولاد این ملت شریف و نجیب بود با آنها را از موفقیت را بدست
 داد و ضعف و ذلتی که بعد از قوت و عزت نصیب مسلمانها شد آنهمه سبب
 گوری بصیرت، فساد فتنه و دلهای آنها و ضایع شدن امانها و شیوع
 خیانتها و فریبکاریها و تغافل از مصالح ملی بود.

ضرر های انکار از الوهیت

از آنچه که گذشت معلوم گردید که گروه نجر بها - دهرین
 وقتی که در یک ملت دیده شوند توسط حیلها و فریبکاری
 های خود اخلاق آن ملت را فاسد و عقول افراد آنرا مهمل
 می گردانند و دلهای آنها را می ربایند و ملت را همچنان دیگر
 گوئیها مواجه می سازند که اساس آن ضعیف و اجزاء بنای آن از هم تفکک
 و متلاشی گردد و اخلاق فاسد، باطلی، پیروی از خواهشات سوء نفسانی،
 جرأت بارتکاب خیانتها و وجودیت آنرا باز وال و فناء مواجه سازد و
 نام و نشان آنرا از صفحه وجود محو نماید و اولادان بطور دائم با فقر و
 بردگی بسر برند ولی عده کمی از این گروه متخفیانة مقاصد خود را عملی
 می کردند که اینها با حیین و اشتراکین اند. و این عده در ظاهربا انکار
 از الوهیت و روز جزاء اکتفا ورزیدند. البته بعضی از کم خردان گمان
 میکنند که در این موضوع وسعت فکر و آزادی موجود است. لذا خواستم
 بگویم که این مفکوره فاسد به تنهایی کافیت که حالت موجودیت
 اجتماعی را فاسد گرداند و اساسات مدافعت را متزلزل سازد. البته

است. وقتی که به حق و اصل شدی باید از ذمه خود بار مسئولیت اعمال بدنی و افرو گذاری و خود را از آن مبری سازی. و زمانی که شخصی به طریقه و مسلک ایسا مدعی راهبری کند بعد ازین پراش میگویند که جمع اعمال باطنی و ظاهری همچنان سائر حدود و اعتقادات تنها فرض دمه بها این اسراف ضعیف نفسی و نقصان عقلی می باشد اما خودت کامل شده ای و صاحب اختیار می باشی که از حدود تجاوز کنی و از تکالیف خارج گردی و در ساحات وسیع اباحیت و لاقیدی قدم بگذاری.

حلال چیست و حرام چیست؟ اما لب چه مدعی و خیانت چه مدعی؟ راستی چیست و دروغ چیست؟ فعلائی چیست و ذائل چیست؟ این همه الفاظیت که برای معانی تخیلی وضع شده و کدام حقیقت واقعی را افاده نمیکند (به زعم مرشد) وقتی که مرشد اصول اباحیت را در نفسهای اتباع و پیروان خود بنیانگذاری کرد بعد ازین آنها را راه انکار از الوهیت سوق می دهد البته مذهب پیچیده (دهریت) با ساس تزییه بهیوان آمده طوریکه مرشد میگوید: خداوند از مشابیهت با مخلوقات منزّه است اگر موجود باشد باید با موجودات و اگر معدوم باشد ناید با معدومیات مشابیه باشد. پس خداوند موجود است و نه معدوم (براسم اعتراف میکنند و از مسمی انکاری نمایند) با وجودیکه این شبهه با پداهه سفسطه باطل است خداوند از شمار کت در صفات ممکنات منزّه است اما از حیث مطلق وجود در این معانعی نیست که اطلاق وصف (وجود) بر خداوند ممکن است و اگرچه وجود خداوند واجب و وجود ممکنات ممکن است.

گروه باطنیه مدت زیادی در افساد عقائد مسلمانها مساعی بخرج دادند و در راه پیشبرد اغراض خود از حیل های گوناگون کار گرفتند تا آنکه حقیقت موضوع آنها به علماء دین و بزرگان مسلمانها گشفت و آشکارا گردید و این علماء و بزرگان به جلوگیری از فساد آنها پرداختند

کند آنرا پوره می بیند و او را در حیاتی که بعد از این حیات دنیوی می باشد یا ثواب مزید است یا عقاب شد پد

۱ - دفاع شخصی: زد و خورد، جنگ و جدال است که نسل بشری را از بین می برد .

۲ - شرافت نمایی: صفاتی است که صاحب خود را از کردن آنچه

که بد پنداشته می شود و در انتظار مردم قبیح است منحرف می سازد .

۳ - حکومت: انسان از قوت حکومت نمی ترسد زیرا قوت و سلطه

حکومت مانع تجاوز و ظلم آشکار می شود اما اختلاس، تزویر، باطل

بزرین، و فساد ملون را که از صاحبان غرائز شهوانی دیده می شود حکومت

چسان می تواند که جلوگیری کند و از حیل های مخفیانه و دسایس و

خیانت های دور از نظر اطلاع یا بد و از فساد و اضرار آن جلوگیری نماید

ممکن است که حاکم و اعوان او بلکه اکثر آنها که بودند و می باشند

بدام خواهشات نفسی و غرائز شهوانی میفتند . پس در این صورت کدام

توه است که دست صاحبان قدرت را بگیرد و آنها را از متابعت غرائز

شهوانی که بر عقول آنها تسلط یافته باز دارد؟ و کدام فریاد رس و

کمک کننده است - که ضعیفان و بینوایان را از شر این صاحبان نفوذ

و از حرص و آزشان نجات دهد ؟

هر آئینه حاکم در خفاء رؤس دزدان آشکارا و علی بزرگ غار تگران

می باشد و اعوان او آله های اند که آن را در راه ظلم و اسید ادا استعمال

میکنند و وسائلی اند که بار نکاب فساد و شر از آن اسعانت می جوید

با بر این حیوی بدگان خدا را پشت سر می گذارند . بنوامیس آنها بی

حرمتی می گذارند، اموال آنها را بعینیت می برند، نشنگی غرائز خود را

با خون ضعیفان تسکین میکنند و قصرها و عمارات خود را بخون دل فقرا منقوش

می سازند . خلاصه اینکه سعی بلیغ شان برای هلاک مردم و خرابی

مملکت می باشد .

از این مفکوره باطل دیگر کدام چیزی که در محو فضائل و ایجاد خباثت و رزائل تاثیر بزرگی داشته باشد سراغ شده نمی‌تواند و ممکن نیست که برای شخص واحد خیال دهریت بافضیلت امانت و صداقت و شرافت همت و کمال مراد نکلی یکجا پیدا شود زیرا در وجود هر فرد انسان با اساس فطرت قوه‌های شهوانی گذاشته شده و انسان توسط آن بهشتهیات و مرغوبات تمایل نشان میدهد و برای تحصیل و برآوردن آن می‌افتد و به تحصیل و برآوردن آن نفس خود را آرامی و تسکین میدهد. گویا انسان درد خواهش و طلب خود را از راه رسیدن بمطلوب علاج و مداوا میکند ولی طبیعت هرگز راه معینی را که صاحبان رغبت از آن به خواهشات و مقتضیات نفسی خود برسند معین نکرده پس در اینصورت راه حق و راه باطل، راه افته و فساد، و راه هدایت و ارشاد، و راه خونریزیها و اغتصاب حقوق، و راه اخلاص و پرهیزگاری در قبال است و همه برای طلب کننده میسر و برای سالک غیر مهتغ می باشد. پس متوقف ساختن نفس بطریقه نشان داده شده و متوقف ساختن خواهشات آن بعد و مدعی و منع کردن آن از تجاوز از حد اعتدال و راضی ساختن هر صاحب غریزه نفس بحقیق و منع کردن او از اعتداء و ظلم بر حقوق دیگران این همه و همه باین چهار چیز تعلق دارد :

چیزها ای که توسط آن نفس از و ما بعد و عدالت متوقف میگردد :

۱- باید هر صاحب حق وسیله حربی را بدست نگیرد شده شیر خود را از غلاف بکشد و سپر خود را بالای سر بگیرد و اندک شب و روز از حق خود دفاع نماید و یا شرافت نفسی طوریکه صاحبان خواهشات گمان می برند، یا حکومت، و یا عقیده به اینکه برای این جهان یک صانع قادر، دارای علم محیط و نافذ الحکم موجود است. و هر صاحب عمل را به جزای عملش می‌رساند. کسی که باندازه بگذرد عمل نهک و یا عمل بد

و یا منفعت حاضر و موجوده خود را بر رفتن در راه رذائل و عدول از سنن فضیلت ببینند؟ و کدام قدرتی خواهد بود که او را به معاونت، مهربانی، مروت و علوهمت و مانند این صفات اخلاقی که اجتماع از آن دور مانده نمیتواند وادارد؟

طوری که تذکر یافت معلوم گردد که اولین تعلیم نیچریها (دهرین) ابطال این دو عقیده میباشد (یعنی یکی عقیده بخدا و عقیده بزنده گی ابدی) که اساس دهرین است و دیگری تعلیمات ابا حیت و اشتراکیت.

هیچ شکى باقی نماند که دین یگانه سبب سعادت انسان دانسته شده اگر دینی که بر اساسات و امر حق الهی استوار است و با دین خرافات و باطل نیچریها خلط نشود شکى نیست که همچو دین سبب سعادت تام و نعمت کامل میگردد و معتقدین خود را به کمال صوری و معنوی و به مقام شایخ فضیلت ظاهرى و باطنی میرساند و بروی پیروان خود برقهایی مدنی را با هتزار می درآورد و صاحبان تمدن را از کمال عقلی و نفسی که سبب سعادت دوجہائی آنها میگردد برخوردار می سازد. خداوند هر که را خواهد براه راست هدایت میکند.

آنچه که از رساله رد دهرین نقل گردیدیم اینجا خانمه یافت.

در حکمت

علت حقیقی سعادت انسان

جمال الدین افغانی حکیم اسلام

هر آئینه ممکن با مکان خاص آنست که از وجود و عدم آن محال لازم نشود. وجود او بوجو د علنش و عدم آن بعدم علنش می باشد و شکى نیست که سعادت از ماهیات ممکنه با مکان خاص می باشد.

آری سعادت علت غائی برای حرکت هر فرد انسان دانسته شده خواه

(۴) اعتقاد به الوهیت :

وقتی که برای غرائز شهوانی بهاری و برای خواهشات نفسانی کمتر و لی باقی نماید پس موضوع دیگر ایمان است یعنی ایمان با اینکه برای این جهان صانعی موجود است که از سکونت ضاع و غفایات دلها و اسرار نفسها پوره واقف است و دارای قدرت بزرگ و ممتاز می باشد. و نیز باین عقیده که برای خیر و شر جزا را مقدر ساخته که بعد از این زندگی در زندگی دیگر بصاحبس پوره داده میشود. حقیقتاً این دو عقیده چنان قوه های اند که نفس را از غرائز شهوانی بهار میکنند و از تجاوز ظاهری و باطنی باز می دارند. و نیز مانند دوش شیر بران اند که آثار غدرو خیانت را از بین می برند و فریب دادن و ریاکاری را ریشه کن می سازند و هر دو بهترین وسیله اند که حق را ثابت و صاحبش را برحد خود موقوف می سازند. و نیز امنیت را قائم و راحت و آرامی را تضمین می نمایند و بدون این دو عقیده موجودیت مجتمع انسانی بطور سالم و درست نمی تواند تقریر یا بدو زندگی جامد مدیئت را بدتن نماید نظام معاملات مستقیم نمی گردد و علائق بشری از شائبه غش و خیانت صاف نمی شود. پس وقتی که دلها از این دو عقیده خالی و بی اثر گردد شکمی نیست که در آن شیاطین ردائل اشیاء می سازند، و بروی آن راه های مضائل را مسدود می سازند.

پس چنان منکر جزا از خیانت دست بردار خواهد شد و یا از دروغ غدر، تملق، و نفاق خودداری خواهد نمود. ثابت است که علت غائی برای اعمال انسان خود دوستی است پس اگر این انسان به ثواب و عقاب و حساب و عتاب آن روز بیکه بعد از این روز است عقیده نکند. پس چه خواهد بود که او را از اعمال قبیح مانع شود خصوصاً وقتی که به اخفاء و پنهان نمودن اعمال خود قادر شود و از جزای اعمال خود در دنیا مطمئن گردد

را از هم دیگر منتفع گردند .

پس حصول سعادت هر دو با هم مربوط به حصول این همه امور و فقدان سعادت آن منوط به فقدان همه این امور و یا به بعضی از آن می باشد با وجودیکه حصول این امور ممکن است و مردم هم تا می توانند آنرا از طریق سعی و کوشش بدست آورند . ولی یک مانع در راه وصول بآن موجود است که آن اعتقاد بکمال خود و نقص دیگران ، و خوب پنداشتن افعال خود و بد پنداشتن افعال دیگران است . و دیگر این که گمان کرد که وی از حد اعتدال تجاوز ننموده و در واجبات خود قصوری وارد نکرده و در اداء واجبات انسانی خود بی همتی و تکامل نرورزیده و برای اثبات این مفکوره بآن پراهمین و ادله استناد کند که نقش آنرا پراش خوب و مفید و انمود سازد . و اگر با تکلیف و بد بختی مواجه شود آنرا از قصور دیگران بداند و خود را از اسباب آن تبرئه نماید حتی اگر از کدام کار و عملی غفلت ورزد گمان کند که راه های امکان آن مسدود و انجام آن بایش مشکل گردیده . و اگر کدام بی حرمتی از وی صادر شود ادعا کند که وی را در آن اختیاری نبود مجبوریست او را کشانیده ولی دیگران را معذور نمی داند و نه برای آنها مجبوریست قائل میشود به همین سبب در نظریات ، حرکات و افعال و هر یک بر ضد دیگران کار میکند .

پس تناسب و تعادل از بین رفت . و علائق از یکدیگر منقطع گردیده بحال پدری با پسر و بحال باداری با خدمه نظر کنید که هر یک با وجودیکه میداند سعادت خانواده منوط باداء گهردن واجبات خود اوست و حرکت او متمم حرکت دیگران میباشد اما با افعال آن پسر و یا آن خادم مخالفت نشان میدهد . و نظریه او را غیر مفید میخواند . و عقیده میکند که اگر آن شخص در اداء کردن حقوق لازم خود قصوری نرورد

این حرکت حسی باشد و یا معنوی. اگر مساعی انسان در شب و روز و وسائل کار او در ساحه های زراعت، صیانت و تجارت همچنان کوشش او در راه تحصیل علوم و هنرها و متحمل شدن نکالیف او بمنظور رسیدن برتبه ها و مناصب در نظر گرفته شود بدون اینکه سبب این همه مساعی و تلاشهای او سببی جز طلب سعادت ندارد.

آری اگر چنان شخص را نمی یابی که این سعادت نصیب او شده و یا آن نزدیک گردیده باشد ولو که در مراحل کارهای خود از یک مرتبه برتبه بالاتر انتقال نماید سبب آن اینست که نزد این شخص علت سعادت موجود نیست پس بر ما لازم است که علت و اسباب عدم تحقق سعادت را سراغ نمائیم تا سبب گمراهی طلب کنندگان سعادت معلوم شود پس میگوئیم:

هر آئینه بین سعادت و صحت مشابیهت کلی موجود است و طوریکه صحت جسم نتیجه و معلول تناسب طبیعی بین اعضا و جوارح آن جسم و ابعاد کامل اعصاب و حسن انجام وظیفه هر عضو با مراعات نمودن همه لوازم و شروط خارجی مانند زمان، مکان، خوردن، نوشیدن و لباس می باشد و زوال صحت بزوال این همه لوازم و شروط و یا بزوال بعضی از آن می انجامد همچنان سعادت انسان معلول تناسب حقیقی در اجتماعات خانواده و قیام هر عضو خانواده با دادر کردن وظیفه خویش و تعادل در اثلاقات مدنی مانند تمدن حرفه ها و صنایع آن بقدر ضرورت و کفایت و حسن تعامل بین صاحبان صنایع می باشد و نیز همه احکامی که در آن خورد و بزرگ، آبرو و امور نا هم مساوی می باشند با سامن قانون عدالت استوار است. دیگر علائق متعادل بین الدول است که هر دولت حد خود را بشناسد، و بر حقوق دیگران تجاوز ننماید. و بمنظور تعاون و تساند کامل راه های علائق را بین خود و بین دول دیگر بلکه بین همه بنی نوع هموار سازد.

ولی امروز مردم رعیت بآنها خطاب میکنند و میگویند :
 شما طوریکه گمان میکنید کدام مزیتی بر ما ندارید. نه عنبر شما
 پاک است و نه باطن شما صاف بلکه شما سردمی هستید که حب الذات
 بر شما مسؤلی گردیده و بنده خواهشات نفسانی و اسیر غرائز شهوانی
 گردیده اید. شمارا حرص، ثقلب، و افتخار بسوی سلب راحت خود و راحت
 رعایا مائل ساخته است .

اما اینکه عقیده میکنند که وجود ما بر وجود شما معلق است
 پس بطور این عقیده بر شما صدق پیدا خواهد کرد و حال آنکه شما باردوش
 ما گردیده اید . ما نهال می نشا نیم . زراعت میکنیم . می ریشوم . می بافیم .
 تکه جامه را اندازه میکنیم و میدوزیم . آبادی میکنیم و تعمیر می سازیم .
 صنایع را اختراع میکنیم ، و در معارف مهارت نشان میدهیم ولی شما
 میخورید و مینوشید ، میپوشید و زیست میکنید ، و از ملذات عظمیورید
 و تعلل می ورزیدید که اموال و خون ما را حفاظت کنید این ادعا علامه
 عظمت و تکبر شماست که در نفسهای شما جا گرفته است ، و در دباغ های
 تان خطور میکند . آیا نمیدانید که بهره دار و حامی حدود از جمله ما
 اند . و نگهبان قانون و شریعت حق از ما می باشد و شما بتنفيذ و تطبیق
 آن مکلف هستید . اگر بصورت درست با اساس قانون و شریعت وظیفه
 خود را انجام دهید پس شما بر ماحق دارید تا بقدر کفاف و مشروع از
 اموال ما استقا ده کنید اما این چسان است که با اموال بازی کنید .
 و خون ما را عیث و هدر بدانید . و ما را به گودال شقاوت پرتاب نمائید ، و باز
 از ما طلب اطاعت کنید و ما را در واجبات مقصور و سهل انگار بشمارید .

هر آئینه راحت و سعادت خانواده برقرار و تکلیف و مشقت مرفوع میگردد. اینست حال مشترکین در زندگی اجتماعی ز پرا هر یک با وجودیکه یقین دارد که راحت و کامیابی به تقویه صنعت و تهذیب آن و حسن تعامل ، و بازداشتن دست شروخیات ، و احترام عهود و مواعیق ، و اجتناب از دروغ و چنگ زدن بر یسمان صداقت و وفاء می باشد خود را در مقابل اینهمه هیچ مغل نمیداند و گمان میکند که زوال سعادت مدنی و اجتماعی بسبب اعمال دیگران صورت گرفته است .

همچنان حال ملوک و سلاطین را بار عایای آنها مورد نظر قرار دهید می بینید که ایسها یکدیگر خود را با تحراف و عدم اعتدال و هتک حرمت و حقوق متهم می سازند و خود را پاک و پری میدانند .

پس ملوک علاوه بر اینکه رتبه شاهی را رتبه آسمانی میدانند و فکر میکنند که بدعنا یت الهی بسبب خوبی عنصر و پاکی باطن آنها داده و این مفکوره در دماغ شان رسوخ پیدا کرده ، عقیده میکنند که ملت بدون وجودشان بهای خود نمی تواند استاد شود و نه از آن میتواند استفاده ورزد ، زیرا آنها اموال و خون ملت را حفاظت میکنند . و هر صاحب حق را بحقیقتش می رسانند . و انتقام مظلوم را از ظالم می ستانند . و حدود را بمنظور جلوگیری از ضررهما جمین حراست میکنند .

پس باین ملحوظات ظاهری خود را سزاوار می بینند که در اموال و خون آنها حق تصرف را داشته باشند و اطاعت از اوامر و اجتناب از نواهی خود را بر آنها واجب میدانند . و رعیت را در تقصیر از آنچه که واجب برایشان است مقصر میدانند .

است و این عین رضایت بآن است .

از آثار عجیب و غریب این خصلت اینست که این خصلت برای حقیقت واحد در نظر شخصی واحد بحسب اختلاف مرتبه ها و کارهایش باشکال و صور مختلف دیده میشود مثلاً (توزید) را که يك فرد از افراد بشر است بريك رتبه و مقامی میبینی که با فقراء مهربان ، با ضعیفان دلسوز ، بر مظلومین مشفق ، بدگوینده بخشنده و بمسکینی ، توصیف کننده کرم و سخاوت ، بر آورنده حوائج مردم ، طلب کننده عفت و پاکدامنی ، بد بیننده انهماك در خواهشات نفسانی و عرائز شهوانی ، تمسخر کننده بر زیا دت طلبان مال و فخر کنندگان بر یکدیگر ، بیغض غرور و تکبر ، متغیر از ارتشاه گریزنده از اهامال در مصالح عامه و نکاسل در واحبات ، اهانت کننده نظریات مستبدین و اقوال و افعال خود بینان ، تقبیح کننده ترجیح مفضل بر فاضل با اساس اغراض شخصی ، انتقاد کننده اعطاء مراتب بغير اهلی و محروم ساختن مستحقین ، سلامت کننده غضب و تعجیل عقوبت ، دور شوئنده از یدی و بد گوئی ، دوست دارنده وطن ، حامی حریت و آزادی می باشد و به گمان خود میگوید اگر اصراری بمن سوره شود بخیر و بهبود مردم سعی و کار خواهم نمود مگر بار همین شخص وقتی که به يك رتبه بلندتر ارتقاء می یابد او را در باره فقره قسی القلب می یابی و این را شخص گمان میکند که فقره اش خاص عاطل و بفرص دوری از صنایع و تکاليف کسب و عملی گدائی را پیشه خود ساخته اند هم چنان در باره مظلومین دارای مزاج خشك میباشد و استدلال میکند که مظلومین صاحبان مکر و حیله و ریاء می باشند و بخلاف باطن خود بظاهر و خود نمائی میکنند و خود را که نقاب مسکنت فقر می پوشانند و بر حقوق دیگران با امید تقاب و تسلط می باشند از بخل و بمسکینی کار می گیرند و باین تمسک می ورزند و میگویند که از مستضیات هوشیاری و دوراندیشی جمع کردن اسوال و گذاشتن آن تاوقت لازم در می خازن می باشد تا آنکه گفته دیگر از عجیب ترین آثار آن خصلت

آنچه را که ذکر کردیم در صورتیست که در ماحول ملوک اشخاص با نفوذ و متقلب باشند که این اشخاص از حیث جنس و مشرب مخالف رعیت باشند اما ملوک متقلب و اشخاص متقلب هر یک از اینها گمان می برند که وی وسیله قوت دیگر و واسطه مصلحت اوست و هر چه که جانب دیگر است یکی او را به بدی و منفعت او را به ضرر معامله میکنند تا آنکه گفت: در کارهای دانا یان، حکماء و عاچیان فکر و مذهب که حق را فی نفس الامر یکی میدانند و اینکه واقعیت متعدد نمی باشد و بعد از این اتفاق خود که قواعد و اساسات منطقی را میزان نظر میدانند و توسط آن شناختن فکر صحیح و فاسد را و المود ساخته اند فکر کن که چطور مسلک و طریق علیحده را اختیار کرده اند و بضد یکدیگر میگویند و عقیده میکنند که دلائلش بر آن میزان کاملاً منطبق میشود و دلائل دیگران بر آن منطبق نمیشود. همچنان با حوال دزدان و قاتلین و آنهایی که در جهان انسانی مرتکب اعمال و افعال قبیح و شنيع میشوند نظر کن البته می بینی که این اعمال و افعال که متفقاً قبیح و شنيع دانسته شده از فاعلی مدور می یابد که با ساس این خصلت بکمال ذاتی خود عقیده میکنند. و با اعمال و افعال خود به چشم رضایت می بینند ضروری است وقتی که فعل بعد از اراده با ساس ترجیحش بر ترك آن پمیان آید و جودش نسبت به ترك آن بهتر

شما می بینید وقتی که يك شخص قبیح الوجه ، مختل الخلقه را رای لباس کهنه و لبرسوده و ناپاك در انبته بخود نظر کند مستغر نمیگردد ولی باز وقتی که به يك شخص دیگری که بهمین حالت بلکه از وی چیزی خویتر باشد نظر کند نوراً منفصل میشود و از وی مستغر نمیگردد .

و این صفت (حب ذات) که علب بد بختی و تکلیف و از صفات لازمه ذات انسان است ما دامیکه موجود است از انسان منفک نمیشود و نه انسان آنرا از خود دور کرده میتواند پس در اینصورت هیچ حمله و چار حلاصی از آثار بد آن دیده نمیشود ولی وقتی شده میتواند که انسان از عقل خود کاریگیرد و در هر ابرو موضوع بآن رجوع کند و از حلقه عودیت قوه محبذات خود را بیرون سازد و احکام آرارد نماید و آن اینکه هر خود بآن حکم کند که در آئینه دیگران می بیند نه در آئینه خود (ای انسان معجب ! چقدر زیبا هستی در آئینه نفس خود و چقدر قبیح و بد منظر هستی در آئینه دیگران) آنچه را که تذکر دادیم علاج حقیقی و وسیله بزرگست که هر انسان را بحد خود متوقف و برای استکمال نفس او را به سعی و کوشش واداری سازد .

و قلوب بحد خود و استکمال نفس خود هر دو مدار و محور سعادت می باشند . ما جمیع اقسام حب ذات را ند نمیگوئیم زیرا بعضی از آن به سعادت يك گروه و به يك ملت تمام میشود و آن حب ذاتیست که سبب کسب خصایل خوب و نیکوئی میگردد و صاحب خود را بمقام بلند می رساند تا فکرو اعمال خود را بمصالح عمومی متوجه سازد و بدون صفت نیک و ذکر جاوید دیگر کدام غرضی نداشته باشد .

زننده باد کسی که از حق و هدایت متاعب نماید و عقل را بر خواہشات نفسانی ترجیح دهد . این مقاله است که سید به جریده مصر بیان کرده و سلیم النقاش و ادیب اسحاق ، دو ادیب سور یائی این جریده را بامرا و اصدار نموده اند .

اینست که صاحب آن با وجودیکه به بدترین اخلاق و شنیعترین خصلت متصف باشد از این گوراست که خود را بآن صفت متصف ببیند مثلاً خودش قبی القاب میباشد مگر خود را مهربان می بیند و متکبر می باشد اما خود را متواضع می بیند همچنان دیگر صفات. ولی اگر شخص دیگر را بجزئی ترین خصلت بدی متصف ببیند فوراً او را باین صفت بد تشبیه میکند حتی هر یک را طوری می بینی که به یک چشم خود میگردی و میگردی تا از سری ترین عیب همزیستان خود اطلاع یابد و در چشم دیگر دورین ترصد (تلسکوپ) میگذارد تا اعمال و کردار اشخاص دور از وی پوشیده نماند و هر یک گوش خود تلفون گذاشته تا از اخبار مردم اطلاع یابد و از نقائص آنها بی خبر نماند و ارد پیکر گوش خود تلفون گرامی (نگهبان صوت) گذاشته تا از قبائح مردم آزوی چیز دور نباشد و در وقت ضرورت باستحضار آن قادر باشد .

و اتی گد و لایب حقد و کینه او با وجودیکه قریب ترین اشیاء بوجود او میباشد حرکت کند عیوب آلوده نمیتواند پس او کورولی نظر تیز دارد و گراست مگر قوی السمع است . پس با بود باد همچو خصلتی که به نقص انسان و به فساد حال او تمام شود و او را به تکلیف و بدبختی ها متضرر سازد .

در اعمال بی راهی و در اقوال بی نظمی راه به بار آرد . حق را به باطل قلب (ناچل) راه صاف . گران قیمت راه ردی و خراب پوشاند و بد را خوب و خوب را بد . کج را راست و راست را کج نشان دهد .

و کسی که چشم حق ببیند و در حقایق به نور بصیرت عور کند برای این خصلت (اعتقاد بر کمال نفس خود و نظر کردن باعمال خود به نظر رضایت) بد و نحب ذات دیگر کدام علت نمی یابد و حب ذات دارای چنان قائمیری است که بر چشم عقل پرده می شود و او را از استطلاع و واقف شدن از حقایق و استاد شدن بعد صواب و حقیقت در هر افکار مانع می شود بر همه احساسات نفسانی غلبه میکند و آنرا تفریب میدهد از حد احساسات نفسانی با احساسات اجتماعی تجاوز می کند پس

تکمیل میگردد اند اگر یکی از عناصر برستیابی غلبه نماید و خواص متبائی در آن مضمحل و مغلوب گردد مزاج منحرف و از حد اعتدال بیرون میشود و مرض بر بدن مستولی می گردد .

و طوریکه اختلال و فساد پنجم به سبب غلبه بعضی عناصر بر دیگران حادث میشود . همچنان است غلبه حوادث خارجی بر مزاج مانند سرما و برودت شدید که روح حرارت غریزی را از بین می برد و مانند گرما و حرارت شدید که موجب احتراق و تحلیل رطوبت ضروری سبب خشکی و خشکی بهمی دهد و مرگ و فناء می گردد .

همین سبب علوم نباتات، حیوانات و طب بشری و بیطاری را بجمان آوردند تا در برتوان علوم آنچه شناخته شود که توسط آن بین بساطت که از آن جسم ترکیب یافته موازنه حفظ شود و از تسلط حوادث خارجی جلوگیری بعمل آید و مزاج اگر از حالت اعتدال بیرون شده باشد بعد اعتدال آید تا حکمت خداوندی در بقاء انواع ناسوا عید محدود خود که بحکمت ازلی می باشد اتمام یابد. زارعان زمین را برای زراعت و نهال شانی آماده می سازند. و برای هر نبات فصل و هواء مناسب را در نظر میگیرند و در زمین ککو دوغیره مواد لازمه تربیه نباتات در می اندازند .

همچنان اطباء در طلب و تلاش مواد غذائی هستند و آنچه که برای هر مزاج مناسب است شور میکنند و ضار و فوائد طبائع هوسها را درک میکنند و با ساس تجارت درمت ادویه مفید و مسائل مفید علاج را برای اعاده و حفظ صحت بدن درک می کنند. البته به طبیب و قتی طبیب گفته شده میتواند که علم تاریخ طبیعی و علوم نباتات را کسب کرده باشد و در برتو علم خواص نباتات را بشناسد و بین مفید و مضر آن تمیز کرده بتواند. در باره اختلاف امزجه و مقتضیات آن و آنچه که برای هر مزاج مناسب است و دارای بصیرت و تجربه باشد. همچنان از علل امراض و اسباب و کیفیتهای آن از جهت قوت و ضعف و از تاریخ آن از جهت قدامت و قرب و آفت باشد

فلسفه تربیه

در شب (۱) یکشنبه گذشته درسی استاد جمال الدین افغانی انعقاد یافت و در حلقه اوعده زیادی از طلاب دانا و فاضل جمع شدند و در این اجتماع راجع به تربیه ملت و آنچه که برای آن لازم است مقاله مهمی را شنیدند. چون در آن فائده زیادی موجود بود خواستم تا آنرا درج براه (۲) کشور بفرض اتمام فوائده و بیان مقاصد آن نشر نمایم.

اینست مطلب گفته‌ی او:

وَقْتِیْ كِه عَقْل - نظراعتبار را با اجسام حیه نباتی، یا حیوانی و یا انسانی متوجه سازد درك می‌کند که اساس و قوام زندگی این اجسام حیه به تفاعل عناصر داخلی آن بحسب بناء و قوامش تعلق دارد و با اساس تفاعل متناسب هیچ يك از این عناصر از حث غلبه از متبایاتی عناصر خود متمایز نمی‌گردد تا خواصی آن برخواص متبایاتی غلبه نماید. پس باین تناسب مزاج معتدل برای روح زندگی بمعان آمده و بدن زنده را

(۱) ۱۱ - جمادی الاخر سال ۱۲۹۶ هـ.

(۲) این مقاله را شیخ محمد عبده در جریده مصر که در اسکندریه به چاپ می‌رسید و نمایانگر افکار و حکمت‌های سید و میدان افلام بیروانش بود نشر کرده است.

و صاحب آن بی پروا میشود و خود را بدون عاقبت اندیشی و سرعایت حکمت حق و ناحق و بدون اینکه فائده با او و سملکتش عاید گردد به گودال هلاکت پرتاب میکنند. دیگر خصلت اسساک و اتفاق است و این دو خصلت با هم مخالف و متعارض هستند و از غلبه چوئی هردو در وقت اعتدال در نفس قضیلت سخاوت پیدایی شود ولی اگر سسکی بر ضد خود غالب شود و آنرا سملجل گردانند در این وقت انسان چنان سسک میگردد که حتی از برآوردن لوازم ضروری خود هم دست میگیرد و از طعام و لباس مناسب استفاده نمیکند بلکه به ضرر بدن خود کار میکنند همچنان باداء کردن حقوق زن و اولاد خود که در زندگی با هم شریک اند نمی پردازد و هم با همسایه و اهل قریه خود تعامل و رویه با همی نشان نمیدهد همان است که بین آنها مخالفتها بروز میکند و آنها را با بدبختی و ناراحتیها و غیره مفسد بی شمار دچار میسازد و اگر خرج کردن غالب گردد هر آینه همه سال خود را در راه مقید و غیر مقید به صرف خواهد رسانید و در اینصورت نادار و بیهلاکت خواهد شد. همچنان همه ملکات فاضله انسانی بهین هردو طرف متضاد موقعیت وسطی دارد و باید هر یک بحد اعتدال پیمان آید زیرا به غالب شدن یک طرف نظام قضیلت مختل و منزل سعادت دنیوی یا اخروی حتماً منهدم میگردد و این موضوع گنجایش تفصیل را ندارند. و طوریکه در نفس بغالب شدن یک ضد بر ضد دیگر عناد پیدا میشود همچنان به غالب شدن یک چیز می که از مزاج قضیلت خارج باشد سبب پیدایش آن میگردد مانند غلبه تربیه فاسد که عنصر فاسد را تغذیه میکند و این تغذیه بواسطه خلطیت با صاحبان سلکات و استعداد های بدو غرض ناقص و به متفعل و متاثر شدن مردم بحرکات و سکانات ایشان و به تقلید از اعمال و عادات ایشان یا به شنیدن سخنان اغشواء کنندنده ارباب خواهشات و به سخنان سفشوش کنندنده صاحبان اغراض فاسد و بدی باشد که افکار فاسد را نشر و عقائد باطل را تأیید میکند و عقاید باطل آنها سبب خرابی اخلاق

تأهیر یک را به هر قسمی که مناسب است معالجه کند. و اگر باین چیزها علم نداشته باشد پس فقدان آن از وجودش بهتر می باشد زیرا طبیب نادان فرستاده مرگ است. البته طبیب در حالت نادانی چنان ادویه را استعمال خواهد کرد که سبب زیادت و شدت مرض گردد.

و چنان طعماسی را هدایت خواهد داد که بر مریض دشوار و سبب هلاکش شود در حالیکه بدون دوا احتمال شفا موجود است و طویریکه برای طبیب لازم است که همه آنچه تذکر دادیم عالم و دانا باشد همچنان لازم است که مشفق، مهربان، صادق و امین هم باشد.

و طویریکه روح حیات بدنی در جای تجمع اصول مختلف استقرار می یابد و از غلبه جوئی این اصول مزاج معتدل کامل بمیان می آید و به غالب شدن یکی از آن - ترکیب فاسد میگردد و روح حیاتی ازین می رود و چنان روح کمال انسانی در وقتی می باشد که اخلاق متضاد و ملکات مخالف باهم جمع شود و از اختلاف و تضاد آن حقیقت فضیلت معتدل که اساس منزل سعادت انسان و برآیند مدار زندگی فاضل می باشد بمیان می آید. پس اگر یکی از دو خصیلت بر دیگر خود غالب گردد نظام فضیلت فاسد می شود و ردیلت قوی میگردد و او در این حالت بدبخت می شود و در گودال تکلیف و مالدگی های می افتد و هلاک میشود.

آنها نمی بینی که نفس انسانی از خصیلت جرأت و خصیلت ترس خلاصی ندارد و هر دو خصیلت باهم متضاد هستند ولی باید مقاومت هر دو با اساس اعتدال باشد یعنی از هر یک در جای مناسب استفاده شود تا شجاعت تحقق یابد زیرا اگر ترس بر شجاعت غلبه کند صاحب آن در معرض تعدی همه حیوانات قرار میگیرد و از خود دفاع کرده نمیتواند و زندگی اش دائماً با خطر مواجه می باشد برعکس اگر جرأت بر ترس چنان غالب شود که آثار ترس هم ازین برود درینصورت جرأت تهور گردیده

بترسانید زیرا مرشد گمراه و ناصح نادان عوض فضائل، اخلاق بد را در نفس تولید میکند و در آن باسم اصول خیر جرائم شر را غرض مینماید شاید مقصد او خیر باشد و بدون خیر دیگر چیز را نخواهد ولی نادانی او را از دریا فت راه خیر کور و از وسائل دور می سازد. بنّا ارواح بجهل مرکب که از جهل بسط شرپروید تراست دچار می شود.

پس در این حالت بدون شك عدم همچو مرشدین از وجود آنها خوبتر و بهتر است.

همچنان اگر خائن و پست باشد و با امور منوط و بی ارزش علاقه نشان میدهد و با اینکه فاقد شفقت و انصاف باشد و نصیحت را جهت رسیدن باغراض فاسد و مطالب شخصی نردبان قرار میدهد و باین فکر نباشد که مردم بحالت خیر اند و با بحالت شر، نفسها پاک شده و با ناپاک، معیار اخلاق بلند رفته و با پائین، ارواح صحت یافته و با غلیل پس در این وقت آله دست اشرار و صاحبان اغراض می باشد که او را بمنظور بر آوردن مقاصد خویش در راه فساد و خرابی ملت و قوم استعمال میکنند.

اما کسانی که رهنمائی میکنند و گروها اند: یکی از آن خطبا و وعظ و دیگر آن نویسنده گان سولفین اند. و قسمی که اینها بهمین اوصاف کابل که ذکر کردیم و بنام مقام شان اسند باشند پس اینها قابل احترام و تعظیم و در هر دل قابل تمجید هستند. زیرا اینها بعد است کشور و اولاد وطن خود قیام کرده اند و رنه سزاوار اخراج و تبعید می بودند تا به مرض و پائی و سرایت گنده خود - مملکت را فاسد نگرداند.

و بساد زند میگردد ، پس برای نفسها پمانندیدنها امراض بوجود دست. بناء علوم تربیه و تهذیب که بمیان آمده باین مقصد و غایه بود که فضائل نفسانی را حفظ نماید و اگر نفس غلیل و از فضا ثل بسوی نقصان و اعوجاج منحرف شده باشد فضائل را واپس بان اعاده نماید طوریکه طب و اوایم آن برای حفظ صحت ابدان وضع شده است .

پس حکما عملی که وظیفه تربیه و ارشاد را انجام میدهند و منافع و مفاسد اخلاق را بیان میکنند و نفسها را از حالت نقصان بحالت کمال انتقال میدهند بمنزله اطباء هستند و چنانکه بر طبیب لازم است که تاریخ طبیعی ، نباتات ، حیوانات و علل امراض درجات آنرا از حیث قوت و ضعف بداند همچنان سی یابد که حکیم روحانی (طبيب نفسها و ارواح) حینی که بر سنبر خطانه و ارشاد ایستاد می شود از تاریخ ملتی که اولاد آنرا رهنمائی میکند و نیز از تاریخ ملل دیگر واقف باشد دیگر اینکه خود را از سراحل ارتقا و سراتب پیشرفت آن مطلع سازد و عمق و ژرفای اخلاق آنرا بمقیاس حکمت اندازه میکند تا با سبب امراض نفسانی آن معرفت پیدا کند و درجات دوا را درک نماید یعنی بداند که این دوا جدید است یا قدیم ؟ در نفسها تاثیر قوی دارد و یا ضعیف ؟ و علاج مناسب با هر حالت چه طور می باشد ؟ و طوریکه طبیب ابدان را لازم است که راجع به فوائد اعضا و غایه آن دارای علم تام باشد همچنان باید طبیب روحانی در باره فوائد اخلاق و اضرار آن حسب واقعیت علم داشته باشد و نیز باید طبیب مشفق ، بهریان ، صادق و اسمن باشد و چیز های بی ارزش را اهمیت ندهد از بمقاصد هست خود داری کند همچنان لازم است که ناصحان و سرشدین دارای استقامت فضیلت و همت و مقصد عالی باشند فضیلت را به ستاع دنیوی نفر و شند تا سرشدین حقیقی باشند و ملتی که سرشدین حقیقی داشته باشد پس آن ملت را بر مژده سعادت یدهد و اگر ملت عوض طبیبان حقیقی طبیب لماها یعنی طبیبان جاهل ، غیبی ، هست فطرت و هست مقام داشته باشند پس آن ملت را از بدبختیها و تکالیفات و عواقب ناگوار

آماده می ساخت و دست صنعت و تربیه اجنبی بآن تعلق نمی گرفت استفاده می کرد. مگر و حمله رانمی شناخت و نه از علم و تدبیر سماعی داشت مگر آنقدر شعور داشت که اورا به جگه بطلم ریزی و استفاده از گیاه و سبزه درختان بکشاند و شامگاه بسوی جای رهایش تا از نظر حیوانات مضروا ذیت کننده پنهان شود و از مضرات حسی بهمانند گوسفند از گرسنگی - و حرکوش از روبا دوری کنند و دارای چنان قدر و منزلت بلند نبود که اورا بر تخت سلطنت وجود می نشانید و بر هر چیز حاکم می کرد. و پایه مطیعی دعوت می کرد که او خلاصه عالم و ستهای سر حقائق و پایه جهان کائنات است و همه بساط و سرکبات برای او خلق شده. همه کواکب و سیارات در راه حدس او در حرکت اند بلکه ضعیف ناتوان. نادان - های برهه بود. هر حادثه و واقعه اورا در ترس می انداخت و از هر صدای خفی بیم می کرد. و از هر شکل و صورت به خوف اندر می شد. شاهان مدعا احوال و تاریخ آن ملتها نیست که بحالت ابتدائی انسانیت در جنوب افریقا بر قله های کوهها و تپه ها و جنگلات دور از مدنیت بسر می بردند و آنها را احوال و ضروریات از یکجا به دیگرجا بانقتال مجبور نمی ساخت زیرا آنها دارای حیوانیت ساده و فطرت بسط بودند به مفهوم ارسال خط و جواب نمی فهمیدند مگر آنچه که از ضروریات زندگی مانند تحصیل قوت ساده و مدافعه از خود در مقابل حیوانات اذیت کننده بودها وجود یکه تاریخ طولانی داشتند و پروری زمین مدت زیادی را سپری کرده بودند از آنچه که يك انسان متمدن آنرا کمال و انسانیت میداند از آن دور و بی نصیب بودند باز هم وقتی که خالق کائنات این نوع حیوانی را از حیث عجز فقر و احتیاج که همه لوازم زندگی او را بیرون از وجودش بهیان آورده تا آن همه را از راه سعی و تکلیف بدست آورد. از دیگر حیوانات ممتاز گردانید باوقوه عاقله که متصرف تام و شاملی هر قول است اعطا نمود و تربیه این قوه را به تعلیم مدرسه وجود کلی مربوط ساخت و هرنیات و حیوان بلکه هر موجود مشهود بر انسان را حق اسادی و سابقه فضیلت داد زیرا انسان بسبب حرکات و اعمال و آثار این موجودات راه هدایت را دریافت

فلسفه صنعت (۱)

استاد فاضل و فیلسوف کامل سیدجمال الدین افغانی متوجه تدریس گردید و حیواندن شرح اشارات رئیس ابن سینا شروع کرد. این کتاب در باره حکمت عقلی دارای اصول بزرگ است که از مدت هزار سال در ممالک شرف غرض شده است مگر فروغ و شایعه های آن در غرب نمود کرد و سیوه آنرا دیگران چیدند.

جمال الدین افغانی در تدریس خود تدقیق شرقیها و تبسیط و توسعه غربیها را با هم جمع کرد. اصول را با فروغ، مقدمات را با نتایج و مجمال را با تفصیل مبسط ساخت. و هم اقوال خود را بر اساس براهین ثابت و دلائل قوی بنا کرد و در تدریس خود (خداوند اورا در امان خود حفظ نماید) این را بیان و ثابت نمود که انسان یکی از انواع حیوانات زمینی می باشد نه آنطوریکه صاحبان و هیات چینی و قدما فارسی نوع انسان را از اولاد آسمان می دانند. آری امدتها بر انسان گذشت و او بروی زمین زندگی میگرد. زیر سایه درختان می نشست و استراحت می نمود. در خانه ها و معاره ها بسر می برد. لباس بومی و مخفی نداشت. از نباتات و از سیوه هائیکه دست قوه های طبیعی بقدرت الهی بر این

(۱) سخن اینجا قلم استاد محمد عبده صفحه (۷) و ما بعد ۱.

(ج) متن تاریخ الامام می باشد.

صنعت و اقسام اولی آن

چون صنائع قوام و اساس نوع انسانی بوده و بهر درجه و سرتبه که باشند مدارقاً اوسب لازم دیدیم که صنایع را معرفی و آنرا باقسام اولی اش طوریکه حکماء قدیم تحقیق بخشیده و فلاسفه متأخر آنرا واضح ساخته اند بیان نمائیم تا شرافت هر صنعت ظاهر و آشکار گردد بطور اجمال میگوئیم :

صناعت قوه فعال و را سخیست در يك موضوع با فکر صحیح و دارای غرض محدود الذات . پس قوت بطور مطلق منشأ يك اثر است خواه فعل باشد و یا انفعال مثلاً معلم صاحب قوه فعل و متعلم صاحب قوه انفعال است مگر در حقیقت قوه تاثیر و قبول صنعت محسوب نمیشود از همین سبب قوه به و عالیت مقید گردید همچنان هر قوه و عال صنعت دانسته نمیشود تا آنکه این قوه در يك موضوع رسوخ پیدا نکند و از آن اعمال بصورت منظم با استمرار صادر نگردد و نا وقتی که فعل آن تحت حاکمیت فکر نباشد شامل مفهوم صنعت نمیشود مانند افعال طبیعی از قبیل سوختاندن آتش و تمدید حرارت و غیره و اگر فکر صحیح نباشد فکر سو فسطائی که از بدیهیات علوم انکار میکند یا اینکه فکر بطرف غرض غیر محدود الذات باشد مانند اعمال جدلی که بر نفس خود لازم کرده باشد که قولاً بر آن اقرار نکنند و آن حق باشد و یا باطل پس برای آن حدی نیست که بر آن توقف نماید بلکه قوت او بطرف معارضه مقابل متوجه می باشد . اگر منفی کننده بود او مثبت کننده و اگر مثبت کننده بود او منفی کننده می باشد . بآ صنعت دانسته نمی شود بعد از این اگر شخص در عالم وجود کلی نظر کند بعلم اليقین میداند که او گرچه صور و کمالات او تحت قوای طبیعی مانند قوه نمو - جذب (کشش) و دفع و یا قوه احساس و تپد مانند قوه طلب غذا مثلاً در حیوانات یا گریختن از آنچه که جسم را متالم می سازد ویدرد می آورد واقع شود مگر اینکه همه افعال او به ترتیب محکم عقلی واقع می شود .

نمود و مرحله به مرحله قدم گذاشت. گاهی به هدف اصابت میکرد و گاهی نمی کرد زمانی حق برایش تجلی میکرد و زمانی از وی غائب می شد گاهی موانع قدرت و اراده او را از ادراك حقائق و وصول بان مانع می شد و گاهی قوه های دافعه او را مجبوراً به عقایق می رسانید همین است که احوال و آثار عجیب و غریب او را مشاهده میکنی مفسر او (خداوند نگهبانش باشد) چنین واضح ساخت: انسان چگونگی اینطرف و آنطرف میرو و حرکت می کند و راه سخت و دشوار را می پیماید پرده های نادانی را می دردد و راینهمه تابع قائدها و ضرورت می باشد و او سرش را به جای می آورد و راه آثار تعقیب می نماید. گاهی بسوی کمال ارتقائی یا بدو در آجابه مقام ریاست کاینات و سلطنت وجود می نشیند. و به کمالات گوناگون و اختراع صنایع رهنمائی میشود و با اینکه او را به جهیم او هام و لوی می برد و در جاه خرافات می افکند و به حلقه های عقاید ضعیف و باطل مقید می سازد و دست هایش را بر زنجیرهای عادات و افکار فاسد بسته میکند.

اساسات صنایع

انسان در همه مراحل زندگی خود در بین موجودات تنها به پایه های صنایع راست استناد شده میتواند و این صنایع چنان صنایع است که قوه کامل عاقله او را با اختراع آن هدایت و رهنمائی کرده است و این صنایع آن لوازم سلب شده ضرورت و حاجت و کمالی را تمویض میکند که با اساس فطرت به شیر او (از قبیل حیوانات) داده شده است و انسان بوجود این صنایع خوف و ترس را احساس نمیکند زیرا صنعت بافندگی قائم مقام پوستهای ضخیم و محکم و رویاننده سوی و پشم است که بدن را از شدت سرما و گرما و قاپه کرده و قائم مقام سهرات که اصل وجود بدن را از خطر تجاوز حفظ میکند.

صنعت آهن و اسلحه بمنزله قوه مولد چنگال و دندانهای حیوانات و طیور درنده است همچنان بقیه صنایع و آنکه قائم مقام ضرورت یا حاجتی نباشد قائم مقام کمال است که در آینه بیان میشود.

مضره مربوط می باشد و اینهمه اعمالیست که برای يك شخص بمنظور تمام آن - فرصت کافیه بکار است و این علاوه بر آنست که به تحصیل غایه هر عمل بپردازد پس چگونه به تنهایی خواهد توانست که ثمره همه اعمال را که محتاج بانست روز بروز بلکه ساعت به ساعت تحصیل نماید بناء لازم است که در اعمال تعاون موجود باشد و همه از ثمره عمل یکدیگر استفاده نمایند البته باین اساس مجتمع انسانی مانند يك بدن باشد اما می باشد که هر عضو برای مصلحت بدن کار میکند البته اگر طلب او اختصاصی باشد با وجودیکه بقاء او بدون مجتمع میسر شده نمیتواند پس در اینصورت بطور لاشعوری طالب قدان موجودیت خود می باشد پس اگر همه دارای این احساس باشند پس هر يك میخواهد که عضو حقیقی و بنیاد ثابت مجتمع باشد که بانجام دادن يك کار خیر و فائده آن از حیث کلیت اولاً همه افراد و بدرجه دوم به خودش برسد بمبدأ این عمل آنست که بنام صنعت یادش میگیرم پس شخص که دارای عمل حقیقی نباشد که خیرش به مجتمع انسانی برسد و از راه انتظام موجودیت کلی و اجتماعی را که نماید پس او مانند عضو فلج شده و عاطل است که خیر و فائده اش به بدن نمی رسد مگر اینکه آنرا با تکلف متحمل گردد البته در این حالت نسبت به تحمل آن قطع و دور کردن بهتر است. بلکه اگر عمل نمیکند و در عدم عمل دیگران سعی میورزند مانند ابا حنین که عقیده میکنند که هیچکس نه در مال و نه در ناسوس دارای ملکیت می باشد وقتی که گرسنه شوند میخورند و یا غریزه شهوانی آنها زیاد شود آنها اشباع میشوند و افکار خود را در بین افراد بنی نوع خود بخش میکنند تا از افعال آنها پیروی کند و مانند آنها رفتار نمایند اعتماد شان به داشته دیگران می باشد زیرا داشته دیگران را برای خود میباح میدهند. وقتی که افکار آنها غلبه پیدا کند صنایع باطل و دست داشته خود آنها و از دیگران از بین می رود پس به روزی ضروری محتاج میگردند ولی روزی را نمی یابند پس هلاک میشوند .

غرض ما از ترتیب عقلی اینست که باسایس مراعات غایبه ها ، حکمتها و فوائد کمال که به نظام کلی بر میگردد و به بقا آن باقی می ماند بناگردد . زیرا عقل بخلاف حس او لا به کلی باقی نظر میکند و بعد از آن تجزئی و بعکس نمی باشد .

قوه عقل

واضح این نظام عمومی بالسان قوه عقل عطا کرده که بغیر اوداده نشده است و این قوه را محور صلاح و رستگاری او گردانیده البته این در وقتی شده میتواند که آنرا بطرف حقیقی اش سواجه سازد و اگر آنرا تنها برای مقاصد طبیعی و یا حسی استعمال کند مانند اینکه بواسطه آن بدن خود را نشو و نما دهد یا آنچه را برای خود بخواهد که با ذوق و آرزوی او برابر نباشد . پس در اینصورت این قوه عالی و شریف را ضایع می سازد . میوه اش را بدهد و بدهد و آنرا تا درجه حیوانات بلکه تا درجه نباتات که دارای این عطیه بزرگ نمی باشد منحط و هائین می آورد . اما شخص که خود را از سقوط حفظ نمود و حق این خاصه یعنی عقل را مراعات نمود پس همین شخص به کلمه عالم بزرگ نظر میکنند و میداند که نوع انسان و سایر انواع از لوازم کمال اوست و یا از متمماتش دانسته میشود و متیقن میگردد که نوع انسان بقاء خود را در این جهان حفظ نمیکند بگریه حفظ همو عانش طوریکه خداوند لطیف و خبیر با واسطه ساخته است و آن اینکه در بدن ما از قوای مولده مصوره گذاشته و متحقی است که حفظ همو عان بواسطه اجتماع صورت میگردد زیرا هر فرد در زندگی حوائج زیادی دارد که به تنهایی برآورده شدن همه حاجات او در روزگار انتمادی در آن واحد از دائره قدرت او خارج می باشد .

طوریکه می بینی مواد غذائی باسایس مراحل زراعت ، درو ، سیده گردن ، خمیر نمودن و پختن و غیره بدست می آید و همه آن به صنعت های متعدد از قبیل آهنگری ، نجاری و غیره و لوازم پوشیدن در مقابل برهنگی و ضروریات مدا فعی و مبارزه با حیوانات گوشتخوار

و این باسم اینکه هر آئینه ایشان اند و ایشان اند. طوریکه می بینی - پس لازم است که اینها با همین ملحق شوند و برای صاحبان شعور و حس حتمی است که در ریشه کن ساختن اصل و بنیاد اینها سعی ورزند تا افکار عامه و اعمال آنها را فاسد نگردانند و بشر و بصیرت آن عام و خاص را در برنگیرد. خلاصه اینکه واضح گر دهد که انسان بدون صنعت خود را استوار کرده نمیتواند و کسیکه اسور صنعت را بمختل می سازد هر آئینه او بنیان انسانیت را مهندم می سازد و لازم است که صنعت او را از دروازه های خود براند و نام او را از کتاب خود محو نماید.

اقسام صنعت و شرف آن

صنعت بااساس تعریف گذشته بد و نوع تقسیم می شود:

یکی بنفید و ضروری و دیگری غیر ضروری و یا اینکه نفع آن زیاد و یا کم و متمم برای فعل طبیعت و یا مزین آن می باشد.

نوع اول: مانند آهنگری که همه صنعتهای عملی بان ضرورت دارد.
دوم: مانند خیا طلی.

سوم: آنچه که غایه آن نفع انسان باشد نه چیزی دیگر مانند علم و حکمت که وضع کننده قوانین و نمایاننده راهها و وضع کننده همه انتظامات، و تعیین کننده همه حدود، و بیان کننده همه بهارهای فضائل و در ذائل خلاصه اینکه اساس کمالات عقلی و خلقی.

چهارم: (آنچه که با واسطه حیر باشد) مانند زراعت و کتاپت که ما سوای خود انسان دارای غایه ها و مقاصد می باشد و این غایه ها و مقاصد با ینگونه صنعت تعلق میگیرد.

پنجم - (که فائده اش زیاد باشد) مانند نجاری و نجارب.

ششم - مانند صنعت شکا و امثال آن.

هفتم - مانند علم طب که متمم افعال قوای حیوانی و مساعد آن در اتمام وظایف باشد.

پس همچو اشخاصی مانند امراض ساری از قبیل جذام، زهری می باشند وقتی که باین امراض کدام عضو مبتلا شود پس قطع کردن عضو مصاب و انداختن آن در آتش ضروری می باشد تا مرض به باقی بدن سرایت نکند و از این قبیل اندا اشخاص فاسق و فاجر اگر چه ابا حنین نباشند پس اعمال اینها برای دیگران مصدر پیروی می گردد و ضرر اینها مانند ضرر آنها بهمان سی آید. لذا لازم است بکثیر اعمال خود برسند و با قادیب شوند تا راست شوند.

حقیقت توکل - و متصوفین

اما اشخاص کسل و تنبل و کسانی که اسباب را ترک گفته و خود را به توکل دروغین سپرده اند و وقتی که معنی توکل را تحقیق نه بخشیدند و گمان کردند که توکل عبارت از مقایله کردن سنت و قانون خداوند است که در بین پندگانش گذاشته است و آنرا به انقطاع و روی از عالم ظاهر تعبیر کردند اینها تا گرفتن کچکول سوال و دور کردن لباس خود داری از سوال بمنزله سوی زیر بغل اند که کثرت و انبوه آن بدون اینکه سبب تکلیف و پیدا شدن بعضی از تعفنها نشود چیزی دیگری از آن بوجود نمی آید پس باید از بین برده شوند و مشکل و صورت اجتماعی از چرک آنها پاک گردد البته شود اگر سخن اینها باین مرحله می رسد که پسوی آن دعوت کرده می شود و با زاینها نزد مردم می روند و آنها را از اعمال منحرف می سازند و تسبیح میگویند و بگردن آنها می کنند، و لباس تزویر را به تن آنها می کنند و آنها را تشویق می نمایند که عصای شر را زیر بغل و ساغر طمع را بدست بگیرند.

و نفسهای آنها را با اخلاق شیاطین از قبیل حب ریاست دروغین، و طلب کردن هر نوع متاع خسیس و نبوی حقد و دشمنی عادت بدهد و این همه را بزیر پرده ها تلمیس پنهان میکنند و بعد با آنها میگویند که دستهای خود را از همه اشیاء بکشید. البته بقصدشان بغارت بردن اموال مردم و ریاست آوردن ثمره کسب آنهاست.

دین خارج شود باز هم نمی تواند از اثری که دین در او گذاشته خارج گردد بلکه اثر دین در او باقی می ماند بطوریکه اثر زخم پوست بدن - بعد از جوری باقی می ماند.

* * *

اساس دین اسلام بر طاعت کردن غلبه فتح و عزت او بر برد کردن هر قانونی که مخالف شریعت آن باشد و بر دوری از هر قدرتی که صاحب آن به تنفیذ احکام آن قادر نباشد - گذاشته شده است .

کسیکه باصول این دین نظر کند و یا کسیکه یک سوره کتاب منزل آن را تلاوت نماید . بدون شک حکم میکند که معتقدین آن از صاحبان ملت - جنگی می باشند و در اختراع وسائل حربی و انقال علوم عسکری و فنون دریا نوردی مانند طبیعی ، کیمیا ، هندسه و حرثقیل و غیره پیشقدم می باشند.

کسیکه در آیه (و اعدوا لهم ما استطعتم من قوة) به نفعی فکر کند مستیقن خواهد شد که هر شخص باین دین رنگ بگردد هر آئینه علائقش پیروزی میشود و وسیله ای که راه را بسوی پیروزی سهل و هموار می سازد به تحصیل آن می پردازد و حسب توان بشری بمنظور آن سعی می ورزد خصوصا در مقابل دیگران به وسائل ممانعت و استحکام چنگ میزند و این همه خاصه طبعش می گردد .

و کسیکه ملاحظه نماید که شریعت اسلامی رهن را باستثناء مسابقه اسب دوایی و تیر اندازی در دیگر چیزها حرام و ممنوع قرار داده برایش منکشف و معلوم خواهد گردید که شارع تاچه اندازه در شناختن و تمرین فنون عسکری علاقه نشان داده است مگر باوجود اینکه احوال پیروان این دین در این عصر و زمان او را در دهشت و تعجب می اندازد زیرا وقتی که آنها را می بیند در راه حصول قوت و لوازم آن مساعله و تکامل نشان میدهند و از فنون جنگ و اختراع وسائل آن کدام مقصد و غایه در نظر نمیگیرند همین حقیقت است که ملتها بر آنها در این باره نفوذ پیدا کرده اند.

هشتم - مانند رنگرزی - نقاشی و رنگ آمیزی و غیره

دیگر اینکه شرف هر صنعت و فن به عمومیت موضوع و بشمولیت غایه آن - تعلق دارد که از حیث موضوع از عام ترین اقسام آن صنعت حکمت است طوریکه تذکر دادیم این صنعت از همه آنچه که برای انسان در اعمال اخلاقی و افکارش لازم است بحث میکند و این صنعت شریفترین صنعتها است و آهنگری گرچه عام است ولی نسبت به حکمت بمنزله - خادم هست که به پادار حاکم و آمر خود متقاد و نایب باشد .

دین وضع الهی است

دین وضع الهی و معلم و داعی آن بشر است که عقول این دین را از مبشرین سذارین (بشارت دهندگان و مژسانندگان) فرا میگردد و این دین نصیب اشخاصی می شود که خداوند آنها را بوحی برگزیده باشد و از آنها توسط تبلیغ و تدریس تعلیم و تلقین بدیگران انتقال می کند.

دین بنزد همه ملتها اولین چیز است که بادلها امتزاج می یابد و در آن رسوخ پیدا میکند . و نفسها را بمقائد خود می آواید و به تعقیب آن دو آن سلکات و عادات را بمیان می آورد و بدنها را بآنچه که از آن اعمال بزرگ و کوچک صادر می شود عادت می دهد اولین سلطه آن بر افکار و بر آنچه که از افکار مانند عزائم و ارادات نشئت میکند - می باشد .

دین فرمانروا و رهنمای روح است و دین روح را بآن چیز رهنمائی میکند که بآن تدبیر بدنش را می نماید .

شکی نیست که انسان در اول خلقت و پیدایش خود مانند لوحه صاف است و اولین چیزی که در آن ثبت می شود تقی دین است.

و بعد از آن انسان بدعوت و ارشاد دین بسوی همه اعمال حرکت میکند و آنچه که بر نفسها غیر از دین طاری می شود شاذ و نادر می باشد حتی اگر شخصی از

از مظاهر وجود انکار کردند و همه را چیزهای خالی تصور نمودند یعنی اینهمه که بنظر می آید حقائق آنرا ثابت نمیدانند و نیز آن احادیث جعلی را که ناقلین دروغین وضع کرده بودند نصاحب شریعت (حضرت محمد صلی الله علیه و سلم) نسبت دادند و همچو مطالب را در کتب خود درج نمودند که همه آن مطالب زهر آگین و کشنده روح غیرت وضعیف کننده عزائم و ارادات بود و در زمینه تحمیف اهل حق و قیام شان بغرض بیان نمودن صحیح و باطل تاثیر حرکات و فعالیت های مخالفین دین و مغرضین را از بین عامه مرفوع نمائیم باز خصوصاً وقتی که در تعلیم شان نقصان بوجود آمد و در وظیفه ارشاد و رهبرانی مردم ماصول حق و سبای ثابت دین که بان حضرت پیامبر و اصحابش دعوت کرده بودند مقصر گردیدند یعنی تدریس دین بطریق درست وجود نداشت و اگر بود آنهم در جای محدود و بین اقلیتهای ضعیف صورت میگرفت البته همین علت رکود و عقب ماندگی آنها دانسته می شود و همین است که امروز از سبب آن با مشکلات و تکالیف مواجه هستیم و از آن امان و نجات می طلبیم. مطلع باید شد که اینهمه عوارض که چهره واقعی دین را پوشانیده است و دلهای مسلمانها را از رعایت آن منصرف ساخته گرچه پرده آن غلیظ است مگر بین این عوارض و بین عقائد صحیح که یکسره از آن محروم نشده اند مبارزه دائمی و غلبه جوئی بر یکدیگر بطور غیر منقطع و مبارزه بین حق و باطل مانند مبارزه بین مرض و قوت مزاج موجود است.

آری ا دین حق اولین رنگیست که خداوند بان نفسهارا پراسته و تاهنوز روشنی برقی آن در دلهای میان این ابرها که موجود است دیده می شود و حتماً روزی خواهد رسید که در آن روز روشنی آن به تابش درآید و ابرها را پراکنده سازد. البته تا وقتی که قرآن بین مسلمانها تلاوت می شود و کتاب منزل پخششوی حق و مراقب و نگهبان آنها باشد و آنها را بحفاظت مملکت خود و دفاع از اناسر میکند و آنها را دستور می دهند که بر متجاوزین غلبه و کامی و در ره راه زندگی.

در حالیکه باید آنها بسبب احتیاج باینگونه فنون و وسائل پیشقدم می بودند به تقلید
 ین ملتها مجبور شدند و زیاده در آنها تحت ساططه و حاکمیت مخالفین خود قرار گرفتند
 و در مقابل شان ذلیل و تابع احکام شان گردیدند.

آنها از مسلمانها در وقتی که در فوت دین خود بودند چنان اعمال دیده نشد
 که چشم ها و انظار را خبره و عقول را بدهشت می آورد؟ آیا از آنها مانند فارس،
 عرب و ترك نبودند که محالک را متصرف و بر تخت و درت و سیادت مستولی می شدند؟

بلی مسلمین در جنگهای صلیبی مانند توب و وسائل آتشین داشتند که مسیحین
 از آنها در هراس بودند و آن وسائل را نمی شناختند.

ملکام سرجم انگلیسی در تاریخ فارس متذکر شده که سلطان محمود غزنوی
 بابت هریستان هند با توپها می جنگید و با همین توپها و وسائل سهم جنگی بود که
 در سال ۴۰۰ هـ آنها را شکست داد. وقتی که مسلمانها در همگام نشاط و قدرت
 دینی خود در آرزوهای خود موفی شدند و از هر کمال حربی نصیب وافر بدست
 آوردند و در عسکری از افتخارات سهم بزرگی را نائل شدند در فنون جنگ و وسائل
 مبارزه هم بر سائر ملتها سبقت ورزیدند - بعد از آن در بین این مسلمانها اقوامی پیدا
 شدند که در لباس دین تبارز کردند. در دین بدعتها را جادادند و در اساسات آن چیز
 های دیگری را دخیل ساختند حالانکه دین از همچو چیزها مبری بود.

در بین آنها عقیده جبر (۱) میان آمد و این عقیده افکار آنها را متاثر ساخت و با
 نفسهای آنها استزاج یافت و جلب اعمال آنها را بدست خود قبضه نمودند و آنها را
 از اعمال مانع گردیدند.

این عقیده را زنادقه در قرن سوم و چهارم میان آوردند همچنان سقسطائیها.

(۱) هر چیز را بقضا و قدر حواله میکردند و انسان را در افعال خود مجبور و بلا
 اختیار میدانستند و از کار و عملی دست میگرفتند (مترجم)

نظریه اوراجع با دپان سه گانه

مردم مقابل ادیان سه گانه - موسوی، عیسوی و محمدی البته آنرا یکی از دو سرد نوشته است:

یا مرد یکه عقیده میکنند که خداوند صاحبان ادیان سه گانه را برسانت
بعوث کرده و بآنها تورات، انجیل و قرآن را وحی نموده است منظور از آن سال
آنها همنامی مردم بسوی حق و نشان دادن راه را است در همه امور تعبدی و
بیان نمودن حلال و حرام و حفظ مصالح بندگان است بآن شرعیتی که برای آنها
مقرر کرده است و بر آنها لازم گردانیده است که طبق آن عمل نمایند.

یا بطور اجمال گفته میشود که منظور از ارساں پیا ببران بیان نمودن مشیت
خداوند است بآنچه که از مخلوق خود مطالبه مینماید و اراده آنچه که مخلوقش
بر آن عمل نماید.

باین اساس اراده خداوند یکی است شمیشتش یکی است کتاب های وحی و
آنچه را که بر پیا ببران نازل کرده بصورت قطعی در مقصد و غایه متفق اند و در
جوهر آنها هیچ اختلاف دیده نمیشود و نه اینکه بعضی از بعضی دیگر مخالف
می باشد. وقتی که بموضوع اساسی که درباره عبادت در تورات آمده و آنچه را
که خداوند در آن از بندگان خود مطالبه نمود نظر کنیم می بینیم که خداوند از
جانب طور بموسی ندا کرده و با او چنین مکالمه نموده است: (انی انا الله لا رب
سواي فاعبدني انت و بنی اسرائیل) یعنی هر آینه من الله هستم. غیر از

قوت جویند و قوت خود را به یک طرف و به یک راه تخصیص ندهند پس متوجهیم که آنها بحالت اولی - خود بر میگردند و برای اعاده آنچه که از آنها سلب شده بود به اسامی متضایات وقت و زمان بر می خیزند و در فنون جنگ مقابله و مبارزه با دیگران بغرض حفظ حقوق و عدم قبول دلت و صیانت ملت از ضائق شدن پیشقدم می شوند.

عواقب اسور بخند ابا ز گشت میکند .

الهاموس لالافضه... الخ (۱) یعنی من برای این منظور آمده‌ام که دین را با تمام پیرانمنه برای اینکه آنرا نقض نمایم.

سپس بدین محمّدی نظر میکنم می‌بینیم که قرآن به توحید خداوند و لزوم طاعت او مملوّ است. طوریکه خداوند میگوید:

(وَمَا خَلَقْتُ الْفِجْنَ وَالْأَنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) (۲) یعنی جن و انس را بگر ایافردیدم برای اینکه مرا بپرستند.

(قُلْ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا شَرَكَ بِهِ شَيْئًا) (۳) بگو ا هرائینه ما سورشده‌ام که خدا را عبادت کنم و با او شریک نی‌اویم (إِلَهُكُمْ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) (ایا که تعبد و ایا که نستعین) آری ا هر سه دین را بدون جزویترین اختلاف در اسورتعبدی با هم متفق مییابیم.

(۱) در انجیل در فصل ۱۲ - از صفحه ۲۸ تا ۳۴ آمده است: یکی از نویسندگان از یک شد و مد که آنها با یسوع مباحثه داشتند و یسوع بانها خوبتر جواب داد و اورا چنین پرسیدند: اولین وصیت کدام است؟ یسوع جواب داد: اولین وصیتها اینست: اسمع یا اسرائیل ان الرب الهنا واحد فما حبيب الرب الهك بكل قلبك، و كل نفسك، و كل ذهذك و كل قدرتك و كل قدرتك، این اولین وصیت است و دومی که مشا به باول است اینست: احبب قلبك كنفسك، از این دو وصیت دیگر کدام وصیت بزرگ نیست. نویسنده گفت: بسیار خوب ای معلم. حق گفتی. خدا یکی است و دیگر خدا وجود ندارد. و در هر دل، هر عقل، هر نفس و هر قدرت محبت او است و محبت قریب مانند نفس است که هر دوازده محركات و ذبائح بهتر است.

و ثانی بسیج جواب حکمخانه اورا شنید برایش گفت: است بعید اعن ملکوت الله یعنی از ملکوت خداداد و رنجستی.

محمودا بوریه

(۲) سوره الذاریات - آیت ۵۶ (۳) سوره الرعد - آیت ۳۸ -

من دیگر هرورد گار نیست، نوو بنی اسرائیل مرا عبادت کنید مختصر آنچه که در تورات آمده اینست که طاعت و عبادت خداوند و عمل بر آنچه که به شما بر آنرا تبلیغ میکند این همه علاوه بر سعادتی که به سبب حصول ثواب و سعادت ابدی اخروی و نیز می باشد .

انسان با اساس حب ذاتی نمی خواهد و نمی پسندد که چنین عقیده داشته باشد که بعد از مرگ مهمل و فراموش قرار داده شود زیرا این چنین عقیده ناراحت کننده نفس و روح است در حالیکه او با این آرزو است که بعد از مرگ ظاهری زنده شود و زندگی ابدی نصیبش گردد .

همچنان به انجیل و آنچه که مسیح گفته نظر میکنیم پس می بینیم که او با این معنی گفته است :

(اعطیتنی سلطنا عالمی کل جسد لا عطا حیة ابدیة لکل من اعطیته - و هذه هي الحياة الابدية . . . ان يعرفوك انتم الاله الحق یقی وحدك ، و یسوع المسيح الذی ارسلته) (۱)

یعنی بر هر جسم مرا قدرت عطا کردی که بهر که بخواهم زندگی ابدی عطا کنم و این زندگی ابدیست که مرا بشناسد که معبود حقیقی تنها توئی و یسوع مسیح فرستاده تو است، پس عیسویت نیست که برای اتمام ما قبل خود - تورات همان آمده است ، طوریکه مسیح گفته است : **جئت لا تمم**

فائده نسبت بان ضرر یکه آنرا در بین خود اهل دین و ادیان دیگر از قبیل اختلاف و تنافر عداوت و بغض می بینیم بی ارزش است زیرا اگر این کتب از طرف خدای بود پس اینها را بر آن متفق میگردد انید و اختلاف نمی ورزیدند و مستحیل است که در آن از خرافات چیزی دیده شود .

این منتهای قول و دلیل مسکراست در این بحث ما مطلب از آن ایمان بوحی و انبیاء نمی باشد بلکه مطلب اینست که آیا هر سه دین در تعلیمات جوهری و در مقصد و غایه خود متفق اند و یا نه ؟

اما اتفاق و عدم مخالفت آن ثابت گردید و هیچکس از آن انکار کرده نمیتواند و اما آنچه که مسکری بحث و ما هم آنرا می بینیم که آن اختلاف اهل ادیان است پس این اختلاف از تعلیمات آن نشئت نکرده و نه در کتب آن کدام اثر اختلاف دیده میشود بلکه این اختلاف کار بعضی از بزرگان این ادیان است که بدین تجارت میکنند و در مقابل آیات ان هول بسیار ناچیز می گیرند و بداست آنچه که میکنند .

بزرگان ادیان (چه در مفید است و قنی که صالح گردند و چه در مضراست و قنی که فاسد شو ند)

ادیان در اصل و جوهر خود باعث و ناصح بزرگ و دواء مفید برای پسا امراض بشر است و مؤثریت دوا در وقتی است که اطبا (در اینجا بزرگان ادیان اند) دوائ مفید را با دوائ مضر مخلوط نسازند و استعداد و قابلیت عقول را قبل از ابدان مراعات نکنند و دوا را با اندازه معلوم ، با هدایت واضح و بیان معقول بدهند .

یکی از ثواب هند راجع به چیزی که آنرا اشتباهات تصور میکرد دو قریب بود که

به عقیده اسلامی او خلی وارد کند و او را در شک و تردید اندازد از من پرسید: وقتی که قرآن

کلام خداوند و این قول او (هو الله) را سل رسول الله به لهدی و دین الحق

لیظهره عالمی الدین کلامه و کفی بالله شهید) حق باشد پس چرا اسلام آورد

این عصر باخرین درجه قهقری و پسمانی و انحطاط و خلاف صریح آیت د پده میشود ؟

سپس به معاسلات و بانچه که ادیان آنرا مجازو یا ممنوع قرار داده نظر کنیم می‌بینیم آنچه را که موسی آورده و یا آن وصایای که خداوند با او تعلیم کرده هر آینه مسیح بر آن عمل کرده و از آن چیزی نکاسته است همچنان محمد پیچیت مصلی تورات و انجیل آمده است.

گفتم که مردم در مقابل ادیان سه گانه و کتب آن سهیت یکی از دو مرداند: مردی که بوحی عقیده میکند. با نبیاء و رسول ایمان می‌آورد. و مردی که از وحی انکار میکند و بانیهاء و بعثت آنها که از جانب خداوند است ایمان نمی‌آورد. اگر مرد مؤمن است کتب هر سه دین را مطالعه کرده. در آن غور و تدقیق نمود. بعضی را با بعضی دیگر مورد تطبیق قرار داده می‌یابد که در آن عاجز و بی‌توان ترین اختلاف بنظرش نخورده و همه را در مقصد و غایه با هم متفی یافته است.

اگر مرد کامرو سئو و وحی است میگوید: دنیا و حوادث آن از محث حقیقت دارای کدام چیزی نو پیدانیست و آنچه را که — نو پیدایی یعنی بشکل ظاهری و بصورت القاء و تلقی است. البته در یک قرن از قرنهای صاحبان بصیرت و خرد و تیزهوشی بمیان می‌آیند و به شکل خاص و بطریقهای معلوم خود تعلیم می‌کنند و تعلیم در دلها به تمام معنی جای می‌گیرد اگر بشکل تعبدی باشد عبادت آن کرده میشود و اگر در قالب تعلیمی باشد بر آن عمل می‌گردد تعلیم توحید خداوند و تقدیس او تعالی به نزد قدمای مصر که بتونها پیش از موسی بودند معلوم و معروف است و تثلیث از تعلیمات بت پرستان است و فیثاغورس فیلسوف یونانی (۵۰۰) سال قبل از مسیح به بت پرستی عقیده کرده است. مرد منکر میگوید که موسی، عیسی و محمد اشخاص دانا و حکیم بودند. از دیگران استیاز پیدا کردند عقائد پیشینیان را جمع نمودند و آنرا در کتب دینج کردند پس معقول نیست که از طرف خدای آسمان آمده باشند.

این منکر میگوید: اگر قبول کردیم که در کتب ادیان فائدهائی موجود است این

حد او زند فرموده: (اِنَّا اَنْزَلْنٰكَ بِالْحَقِّ، فَاَعْبُدْهُ (۱) مخلصاله الدین . . .
 الا یه) یعنی هر آئینه ما کتّاب را بر اِستی بنو فرستاده ایم پس خدا را بندگان کن
 در حالی که در بندگانگی بر ای او مخلص باشی شخص از او پرسید و گفت: در نصرا نیت
 تعلیم توحید نیست بلکه اساس آن بخلاف سو سویت و اسلام بر تسلیم ببناء یافته و انجیل -

بر هم چو اقوال مسیح شامل است (۱) **نافی و الاب و الاب فی** (من در پدر و پدر در من است
 و (وایها الاب مجد لبثك لی مجدك اینك ایضا) ای پدر! پسر ت را بزرگوار گردان
 تا پسر ت را تمجید نماید . پس جمال الدین گفت: مسیح اساسی تعلیمات و نمایه
 آمدن خویش را باینطور گذاشته که دین را تکمیل نمایند و یکم از آن چیزی را بکاهد
 و دین موسی بر توحید بناء یافته است . پس درست نیست که این اساس را منهدم
 سازد اگر چه در بعضی اقوال ذکر شده که در ظا هر مخالفین اساس می باشد .
 پس لازم است که بناء ویش مراجع شود . طوریکه بیشتر یاد آور شدیم که باید
 به هیچ دین نسبت ضعف نشود .

اما امثال قول مسیح (۱) **نافی و الاب و الاب فی** (از او ان گنار را نوز نفل شده: (ای
 وایکم - کلهم ابناء الله ید عون) یعنی پدر من و پدر شما ، و همه آنها ابناء الله اند و
 د عا می کنند . و در تورات آمده: (اسرائیل ا بخی الکبر) یعنی اسرائیل پسر کلانم
 است و این همه اقوال تصوف محض است . در کلام متصوفان مسلمان مانند قول
 شیخ اکبر محی الدین بن عربی ، خواص جنید ، علاج و بکری و غیره اقوال د شوار
 ورد یافته است . شیخ اکبر در مناجاهای خود میگوید:

«اللهم یا من لیس حجابہ الا النور . ولا خفاؤه الا شدة الظهور . السائلک بک فی
 مرتبه اطلاقک عن کل تعید لثی تفعل فیها ما تشاء و تر ید و یکشفک عن ذالک با
 لعلم التوری . و تحولک فی صور اسمائک و صفاتک بالوجود البوری» .

بار خدایا ای ذاتی که حجاب تو بجز نور چیزی دیگری نیست - و خفای

برا یش گفتم : بدان که هر دین باید حق باشد .

اسلام اسم و مسمای آن حق است. پس اگر شخص نزد تو بیاید و اسم او (عالم) ولی در حقیقت جاهل باشد آیا بمجرد اسم وعدم مطابقت آن به مسمی از فضیلت مسمی انکار می‌ورزی و میگوئی که اسم این شخص عالم ولی جاهل است. پس باینصورت عالم فضیلت ندارد اگر میلیونها نفر با اسم اسلام به نزدت بیایند طوریکه در همین عصر حاضر این حالت دیده میشود و اینها حق مسمی را حقیقتاً مراعات نکنند آیا مناسب است که به مجرد مخالفت اسم از فضیلت مسمی انکار بعمل آید که آن حقیقت اسلام است. هرگز چنین نیست از همین سبب خداوند گفته : (و دین الحق لیظهر الایة و نکف : من تسمى بدین الاسلام لیظهره ... الخ یعنی کسیکه بدین اسلام خود را مسمی کند تا او را غالب گرداند ...

آری ادین اسلام و آنا نیکه نان منقاد و حقیقتبان عملی نمودند کاسیاب و پیروز گردیدند روی زمین را روشن و از عدالت معلو گردانیدند پس کامیابی و غلبه برای حق و حقیقت است و اسلام اسم مجر د نیست .

امروز که مسلمانها را در حالت پسمانی و عقب ماندگی میبینی این پسمانی و عقب ماندگی آنها از حقیقت دین اسلام نیست بلکه نادانی مسلمانها است که از حقیقت اسلام واقف نیستند .

در این آیه **لیظهر علی الدین کله** ما را بفهم مینماید که (کل از بعض) است پس ادیان در مجموعه خود (کل) و اجزاء آن (موسوی، عیسوی و اسلام) است و هر که از همه این ادیان برحق باشد پس برای همین شخص غلبه و کامیابی محقق است .

زیرا غلبه که موعود به دین است آن دین حق است طوریکه گفتیم و هرگاه یکی از ادیان یهودیت نصرانیت و اسلام تنها با اسم مجرد خود باقی بماند مگر کسیکه از اینها بحق عمل کند پس آن وقت (دین خالص است

آئینه می بینیم و در اینصورت بدون طریقه حلول در آئینه و بدون صورت اتحاد و با اتصال و یا انفصال اینکه افتاب است برای انسان جزوی ترین شبهه پیدا نمیشود. و حقیقت این مرتبی (افتاب) است که در آئینه بشفا ف بودن خود تجلی کرده و بواسطه این شفافیت بدین طریق این انطباع بمیان آمده است نه اینکه افتاب در آئینه حلول کرده و به صورت اتحاد یا اتصال و یا انفصال بمیان آمده است.

و اینکه دانستیم تجلی افتاب در آئینه بسبب شفاف بودن آن می باشد همچنان ذات خداوند در مخلوق خود تجلی میکند و این ظلمت خاکی جسمانی لطافت پیدا میکند و روح شفاف و صاف و به عالم خود اتصال پیدا میکند و در مشاهد خود چنان ذوق را درک میکند که بغیر از آن بدون متناقضات ظاهری صورت گرفته نمیتواند. طوریکه گذشت و در آن تناقض نمیتواند و سخن مسیح غایب تصوف است و حمل و فهم آن بصورت ظاهری درست نیست و اگر نه اساس دین موسوی که مسیح برای اتمام آن آمده است ناقص خواهد گردید پس درست نیست که تورات از طرف خداوند بر موسی برای توحید و انجیل بر عیسی برای تثلیث بیاید. و قول مسیح را جمیع به اصل و جوهر اعتقاد بطور صراحت بزرگترین دلیل این قول ماست. (هر آئینه هر سه دین در مقصد و غایه متحد اند).

نظریه سید جمال الدین در باره آینده دین

سید محمد توفیق بکری شیخ مشائخ طریقه های صوفیه در مقاله نعت عنوان (المستقبل لا سلام) که در مجله منار به نشر رسانده چنین گفته است: روزی به سید جمال الدین افغانی گفتم آینده دین چیست؟ برایم گفت: این آیه کتاب الله: (ان الذین آمنوا والذین هادوا والنصارى والصائين من آمن بالله واليوم الآخر و عمل صالحاً فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (۱) هر آئینه آنانی که ایمان آورده اند و آنانی که یهود شده اند و نصاری و صابی ها هر که

تو بجز ظهور اشکارا چیزی دیگری نیست. مطلقاً و تنها ترا از تو چنان میخواستیم که در ازلت پیید هر چه را که بخواهی و اراده نمائی بکنی. و ترا میخواستیم بظهور ذاتت بوسیله روشنائی عالم. و ترا میخواستیم از تحول و تنوع اسماء و صفات به وجود صوری. و دیگری چنین میگوید: (نعم العبد الذی به کمال الکمال و عابد الله بالله بلا حول. ولا اتعاجد ولا اتصال ولا انفصال) یعنی نیک است بنده ای که با و کمال کامل است، ای که است عابد خدا که خدا را تنها عبادت میکند بدون حول، بدون اتعاجد، و بدون اتصال و بدون انفصال. و حلاج چنین میگوید: (ها فی الحقیقة غیر الله) یعنی در قیام من بدون خدا دیگر چیز نیست. (۱)

می بینید که از این کلمات که در ظاهر متناقض معلوم میشود توسط آن حلول ذاتی راضی کرده است.

پس اول حلول را نفی کرد و اگر چنین نباشد و از آن مفهوم ظاهر گریخته شود و در عین وقت متصل منفصل باشد پس چطور این کلمات حسب مفاهم ظاهر میسور پیدا شده اند؟

پس به معانی تصوف - گرچه غالباً منطبق است بدون صاحبان دون ادراک کننده دیگران پی نمی برند بلکه همگان را مشکل می باشد پس بی جایست که که در آن تاویل تقریبی بعمل آید تا غیر معقول را منتفی سازد. بهترین مثالی که در ضمن حال مفهوم را به عقل قریب می سازد آئینه است که یک چیز را برای ما بصورت تام تمثیل میکنند و این مثال مغلفات و پیچیدگیهای کلام متصوفین را واضح می سازد.

مثلاً وقتی که آئینه بمقابل آفتاب قرار گیرد ساد را اینوقت آفتاب را در آئینه می بینیم.

۱- تحقیقات در نسخ قدیمه نشان می دهد که منصور حلاج این کلمات

را نگفته است و مخالفان برو تهمت بسته اند (مترجم)

برای ضعف قوت آسیای موجود است که بزرگترین آن محالیه طلب
 کندگان سلطه با یکدیگر است زیرا ما بیان نمودیم که برای مسلمانها ولایت از
 حیث دین است پس تعداد سلاطین مانند تعداد روسا در یک قبیله اند و سلاطین
 بشکل واحد با اغراض متباین و مخالف و غایات و مقاصد متعارض افکار عامه را
 از راه غلبه جوئی یک حصص بر خصم دیگر مصروف ساختند و آنها را بمنظور تهیه
 و تألی غلبه جوئی بر اه انداختند و بعضی را به بعضی دیگر مغلوب گردانیدند
 این غلبه جوئی ها که با منازعات داخلی شجاعت تام دارد به پژمردگی علوم و صنایعی
 که کسب نموده بودند تمام گردید. و این علاوه بر آن تقصیر است که در راه
 ضروریات که هنوز بر آورده نشده بود رجوع و مشکلات و سوانح در راه پیشرفت و
 تعالی بهمیان آمد.

از این حالت - احتیاج وفاقه نشیب کرد و به تعقیب آن قوت یا ضعف و انتظام
 باخلل مواجه شد و منازع امرا بر مسلمانها، موجب اختلاف و تفرقه گردید. و در مقابل
 تعرضات اجانب بخواب غفلت رفتند. اینست سوقف امرا مسلمانها که در میدان
 جنگ مرد قرد بودند و در آن ضراشکارا موجود بود در حالیکه دیگر ملتها
 بدینطور نبودند زیرا وقت و زمان در نفسهای امرا مسلمانها تأثیر نمود. حرص و
 طمع بیجا در طبیعت آنها جا گرفت همان بود که به سبب خواهشات نفسانی از راه
 منحرف شدند. مجد و عظم درخشنده را از دست دادند. بالقاب فرمانروائی و اسما
 سلطنت و به ظاهر تفاخر غلط و عیش و عشرت افراطی قناعت کردند. و دوستی اجانب
 را که با دین و ولایت آنها مخالف بود برگزیدند. و بمنظور پیروزی بر دیگر خود و
 بغرض بقا شبح کهنه خود و نعمهای زائل شونده به کمک اجانب التجاء کردند
 همین چیزها مسلمانهای اندلس را از بین برد. و اساسات سلطنت تیموری را در
 هند منهدم ساخت و آثار آبادیهای آنرا محو نمود.

و عوض آن انگیسها سلطنت خود را در آن سرزمین استحكام بخشیدند

از ایشان بخدا و روز قیامت ایمان آورد و عمل نیک انجام دهد پس برای ایشان نزد پروردگار شان اجر است و هیچ ترسی برایشان نمی باشد و نه اندوهگین شوند. محمد و سید رضا گفته است: این موضوع را از یحیی بن محمد بن امام و پسرشوی ما، گفت: سید برای او گفته که این آیت را براهرام (۱) جیزه نقش نماید تا آینده بیاید و آنرا تفسیر نماید.

اتحاد اسلامی

(عنوان این مقاله)

(و اطیعوا الله و رسوله ولا تنازعوا فیه فتمشوا و)
تذهمب ری حکم (۴)

خدا و رسولش را اطاعت کنید و با یکدیگر نزاع نکنید که در اینصورت ترسو شده و قوت شما از بین برود.

سپس از عروج اسلام و فتوحات زمان اولی و حدود سرزمین آن، و از آبادی و مد نیت، علوم و علما و مساکر و وسایل جنگی آن و به تعقیب اینهمه از حالت اسروزه مسلمانها با وجود کثرت شان و بسبب انحطاط، سقوط و ضعف شان و طرفی علاج بهمان میگرد و در اول این مبحث و تئیکه از مقصد جامعه اسلامی تذکری داده میشود برای این حقیقت استدلال می گردد که ما یک شاهد آنرا نقل می کنیم و اینست آنچه که گفته است:

(۱) در منطقه جیزه شهر قاهره سه اهرام که اولی بنام اهرام ملکه خوفو و دومی بنام ملکه حفرة و سومی بنام متفرع می باشد تقریباً چهار هزار سال قبل از میلاد ساخته شده است مساحت قاعده اهرام اولی دوازده جریب ارتفاع آن (۱۳۶) متر و سنگهائیکه در آن بکار برده شده و از منطقه اسوان آورده شده بعضی از آن بطول شش متر و وزن چهل تن بالغ میگردد. (متر جم)

(۲) سوره الانفال آیه - ۳۷ -

بلکه این اصول که صفت جامعیت دارد بطور کامل حدود معاملات را بین بندگان وضع نموده و حقوق را بصورت کلی و جزئی بیان نموده است و سلطه داعیه و مدبره را که بتنفيذ احکام و اقامه حدود و تعیین شروط آن می پردازد تحدید مینماید و با اساس ملاحظه شروط زمان قدرت اجراء و تنفيذ احکام را ندست شخصی میدهد که او بسبب بدبکران زود قربان تابع و منفاد باشد و این مقام و قدرت را از راه توارث و استیلا نوعیت، یا قبیلہ، یا قوم بدنی، یا ثروت مالی فایز شده باشد بلکه با اساس سرائع کردن احکام شرعی و قدرت تمیز و رضای ملت باشد پس باعث تدبیر گردد امور مسلمانها شریعت مقدس خداوندی می باشد که بن یک نوع و نوع دیگر بمقتور توحید آرا و نظریات ملت - تمیز نمیکند و در تنفيذ احکام با اساس حرصش در حفظ شریعت و دفاع ازان برای هیچ شخصی دادنی ترین استیلازی قابل نمیشود.

شارع هر افتخاری را که به سبب نسب و حسب داشت در حفظ حقوق، ارواح، اسوال و نواصب غیر موثر میداند و برای آن یکدام ارزش قائل نمی شود بلکه هر رابطه ای که بدون رابطه شریعت همه نباشد آنرا محقوت و مبعوض می بدارد و اعتماد کننده آنرا بد و نا مطلوب می داند و در اینباره آیات منزله و احادیث نبوی باندازه زیاد موجود است. البته اسباب انسان بکرامت و احترام می باشد که هر د بکران بتقوی و متابعت شریعت مقام بهتری و برتری پیدا میکند

(ان اگر مکرم عند الله اتقا کم) یعنی معززترین شما بنزد خداستقی ترین شما می باشد.

سپس چنین میگوید :

به ترتکرا را میگوئیم که سبب آن دین اسلام است و این دین مانند دیگر ادیان آنها به آخرت توجه ندارد بلکه آنچه را نمر آورده که بان مصالح دنیوی بندگان تضمین میشود و آنها را از سعادت دنیوی و نعمتها ی احرور بر خوردار می سازد و ازان با اصطلاح شرعی به (ماده الدارین) تعبیر شده است و این دین با حکم خود دین نژاد ها و رنگهای متباین

همینطور خواهشات جهلا باسمالك اسلامی بازی میگرد و ارزوهای دروغین آنها این ممالك را به گودالهای ضعف سقوط داد. قبح است آنچه که کرد ندو بد است آنچه که میکنند این صاحبان لهو و لعب شهوت پرستان همان اشخاص اند که اتحاد ملت را از بین بردند. شان و عظمت آنها ضایع و بر باد کردند. حرکت علمی را در آن متوقف ساختند. انقطاع و بازماندگی را بسبب بستن دستهای فرزندان در اعمال مقید مانند زراعت، صنعت و تجارت پنهان آوردند. خبردار و آگاه باشید ا خداوند حرص و خساستها و هلاکت جوئی را نابود سازد. چه قدر بزرگ است ضرر این دو و چه قدر بد است آثار آنها! کلام خداوندی را پشت سر گذاشتند و از بزرگترین فرضهای آن انکار ورزیدند، باهم مختلف شدند در حالیکه دشمن در دروازه های آنها ایستاده است. باید دید يك کلمه باهم متحد شوند تا حملات بیگانگان را از خود دفع کنند و بعد بکارهای خود رو گردانند. بجایگاه در اطعام و مسابقه در چیزهای بی ارزش با آنها چه باید دید؟ نرساند بلکه آنها را پیشحانی دائمی این زندگی و بدبختی ابدی بعد از مرگ و نام بد که روزها آنرا موه کرده نمیتواند نصیب گردانید.

اما عزت حق و سرعادت قسم است اگر مسلمانها بر عقاید خود ثابت مانند و علما عامل را سراعات کنند پس ارواح شان بایکدیگر معرفت پیدا می کنند و افراد شان باهم ائتلاف می ورزند مگر افسوس در بین آنها اشخاصی نیستند موجود اند که اینها همه سعادت را در ملاقات با سیر و شاه میدانند ولو که امیر و پادشاه يك قریه باشند و در آن نه اسیری موجود باشد و نه نهی اینها همانگونه اشخاصی اند که رویهای مسلمانها را از آنطرف که خداوند با آن متوجه ساخته بود بدیگر طرف گردانیدند تا آنکه در بین آنها شاخت یکدیگر از بین رفت و خواهشات و تمایلات مختلف پنهان آمد.

ملیت و دین اسلام

اصول دین اسلام تنها مردم را بحق دعوت نمیکند و نه تنها ملاحظه احوال نفسها را از جهت روحانی بودن آن از این عالم ادنی و آن عالم اعلی مطلوب میداند

قسم است اگر معکوره یکی از آنها ریسوی حق متوجه گرداند یا داعی قلب او را بآنچه که بسیار فساد میشود و یا سجد و شوکت آنرا عاده میکند دعوت نماید آنرا هوس و عبث میدانند و به ضعف مزاج و یا خلل بنیه مصاب گردیده است و یا گمان میکند که اگر داعی - ذمه واری را اجابت کند او را ناعذاب و هلاک سوا خواهد ساخت و یا قریبترین سبب زوال نعمت و سستی زندگی انس خواهد گردید و برای خود دزدنجیر های جبن و قیود ما یوس را محکم میکند پس دستهای او از عمل و قدسهای او از سعی و کوشش باری ماند و بعد از این از هر خبر و صلاح به منتها درجه احساس عاجزی میکند و نظر خود را از رک آنچه که گذشته گان بان رسیده اند قاصری میگرداند و فکر او از بهیم آنچه که پدران انجام داده و بعد از خود به میراث مانده اند جامه گردید و این مرض ملت رانان حدود درجه رسیده است که زود است هلاک شود و هر چه بستر مرگ بمنظور شکار هر چه تجاوز و لقمه هر چه خورنده دراز نکشد بلی ایسا ملتها را دیدم کی وجودند اشت و بعد عرض وجود نمود. به ذروه اوج رسیده و بعد رو با تحطاط گذاشت - قوت دانست و بعد با ضعف مواجه شد - دارای عزم بود و بعد ذلیل گشت. صحت داشت و بعد مریض شد. ایا برای هر علت دوائی نیست؟

بلی! هسب. افسوس! چه قدر مرض شدید است!؟ و چه قدر دواء مشکل!؟ و چه قدر دشوار!؟ سند گان طری علاج کم اند!؟ چسان میتوان شد که بعد از تفرقه وحدت بهمان آید. و سبب - تفرقه مصروف شدن هر شخص بکار خود می باشد -

استغفر الله! اگر اودارای کاری می بود که بآن مشغول شود هرگز از برادر خود که از حیث عضویت ناوا اتصال قوی دارد جدائی اختیار نمی کرد بلکه - مشغول کارهای دیگران شده و کارهای دیگران را از کارهای خود میداند چگونه نعمتها بعد از مردن زنده میشود؟ و این همتها وقتی مرد که تا مدت زیاد بحالت سکون بماند و این سکون لازم شأن این همتها نبود. ایا براه آوردن شخص گمراه کار آسانست در حالیکه آن شخص گمان میکند که کما میبایی در غیر این راه می باشد!؟

خصوصاً که مقصد به پشت سر بوده و در هر قدم گمان کند که بآن

وملت‌های مختلف مساوات را بمیان آورده است

گذشته و حاضر ملت و علاج ملت‌های آن

(سَمَةِ اِلَهِ فِی الدِّینِ خَلْقُ اَمِّنٍ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسَنَةِ اِلَهِ تَبَدُّلًا)
 ایچنان ملت‌ی رادیده‌ای که زمانی موجود نبود و از او نام و نشانی - برده نمی شد - بعد از
 آن برده و لقب عدم برداشته شد و به صحنه وجود آمده بحمايت هر فرد قیام کرد و دارای
 نظام بدیع و اساسات قوی و بنیاد محکم گردیده بدیوار قوت و مناعت احاطه شد. در ساحات آن
 باد‌های شدید مصیبت‌های خاموش شد گروه مشکلات را بادست‌های تدبیرها نموده شایسته
 های عزت آن بعد از آنکه اصول آن ثابت و ریشه های آن محکم گردیدند و آشکاف نمود.
 ساطع و قدرت آن به اماکن نزدیک و همیاد امتداد یافت. شان و شوکت آن نفوذ کرد. سخن
 آن شنیده شد و قوت آن تکمیل گردید. آداب آن بر آداب دیگران مستولی شد. اخلاق و
 عادات آن نسبت به گذشتگان و معاصرین بمقام سیادت و نفوذ رسید. مشاعر ملت‌های دیگر
 را احساس کرد و درك نمود که این ملت‌ها وقتی دارای سعادت میشود که راه و شریعت
 آنها را تعقیب نمایند و این ملت با وجودیکه عدد آن کم است مگر دارای ساحات زیاد گردید
 گویا بر ای جهان روح مدبر و جهان برای آن بدن عامل است. بعد از این همه اساس آن ضعیف
 گشت. نظم آن پراکنده شد در آن خواهشات مختلف بمیان آمد و وحدت آن از بین رفت.
 علائق تعاون و روابط تساند منقطع گردید. عزایم افراد آن که سبب حفاظت می شده
 ضعیفی انجمید. هر يك در محیط محدود جا گرفت و در مناظر آن روشنی حقوق کلی و
 جزئی را نمی دید از ضروریات خود دور گردید مگر آنچه که توسط دست افراد ملت‌نصیب
 می شد. حال آنکه اولسبت به تقویه بازوی خود دیده تقویه بازوی آنها و نسبت به روزی خود
 باز دیاد روزی آنها محتاج تراست.

گویا دوری او بحالت خوابی ماند حال آنکه بیننده او را بیدار تخیل میکنند و به حالت
 البسردگی می مانند حال آنکه مغرور او را بحالت خود پسنده می بیند. ما پوسی ارزوهای
 این مدهوشان را از بین برده و در بین آنها قناعت و حیوانی و رضایت بهر حال را بمیان آورد

اتفاق و تصادف نباشد به شدت مرض می انجامد. همچنان حالت کسا نیست که راجع به احوال و موجبات علالت ملتها و طرق و انواع این علالت و همچنان راجع به عادات و مذاهب و معتقادات افراد ملتها و اوقعات و حوادث مسلسل ملتها در اماکن مختلف زمین و همچنان راجع به منزلت اولی عالی و منزلت موجوده منحل و پائین آن و پاهایه به پایه سوقف تدریجی آن بین این دو منزلت بدون تجارب اندوخته به تبدیل و اصلاح اختلاف ملتها می پردازند

البته در اینصورت که طلب کننده اصلاح طوریکه متذکر شدیم حقیقت را که نکند و باعث مرض میگردد و وجود با فناء و بروجی شود.

پس کسیکه دارای خط و کمال انسانی است و از دل خود موضوع الهام خداوندی را معیو نموده و بی به آنچه که آنرا تربیه ملتها و اصلاح فسادش می نامند و او در ادای این امر بزرگ علما یا عملا ادنی ترین قصور را حس میکند چراغ نمیکند و الا نه از جمله آن کسانی خواهد بود که علاقمندان عیش و عشرت ناطل بوده و در سایه و وظایف حقوق آنرا درک نمیکند.

پس از سخن خود فارغ گردید تا آنکه گفت:

پس حیل و وسیله چیست و قتننگ و کار بزرگ و خطر است ؟

پس کدام لدا و بلندی خواهد بود که حواییدگان را در بسترهای غفلت بیدار سازد، کدام بادشدید خواهد بود که طایع جامد و افکار خاموش را بحرکت درآورد، کدام نفیخته خواهد بود که ارواح را در اجساد پسند و اجساد را به موقف صلاح و رستگاریش سوق دهد ؟ سرها بطرف قدما میایل است و یا بطرف ایمان، معجزانه حرکت میکنند ؟ چشمها پیشروی رانمی بیند. گوشها نمیشنود، نفسها رغبت نشان نمیدهد، ولی خواهشات حکومت میکنند، و سوسه ها قدرت دارند، و وقت کوناهاست، اشخاص ترسو چه خواهند کرد ؟ و ایشان چه تلاش دارند و یا خطرها آنها را احاطه کرده ؟ یکدام اسباب

نزدیک است. غرق خواب رفته چطور بیدار می‌تواند شد؟ چنان خواب رفته که بخواهد
علاقمند و گوشه‌ای مسکینی داشته باشد، و حسن لاسمه او نافتور وضع مواجه شده
باشد؟ آیا اندائی خواهد بود که در دلها افراد متفرق را بگوید و بیدارشان سازد
این افراد همچو ملبیز رگی باشد که دارای اطراف دور و حدود وسیع باشد و
عادات و طبایع آن از دیگران مختلف باشد؟ آیا صدائی موجود است که خواهشات
و نظریات متفرق را در وقتی که نادانی متر اکم و غبن مسئولی گردیده جمع نماید
عقول باین تخیل باشد که هر قریب را بعید هر آسان را مشکل بداند؟ قسم بخدا.
این چیز مشکلسست که بعلاج آن طبیرها ذی مانده میشود و حکیم بیضاد رحیرت بی‌ماند.
آیا ممکن است که بدون وقوف و اطلاع بر مرض و اسباب اولی و عوارض
آن دواء تعیین گردد؟ وقتی که مرض در حالت موحود باشد پس چنان ممکن است
که علل و اسباب آن درک گردد؟ البته این در وقتی شده می‌تواند که عمر آن و
تنقل احوال و تنوع مراحل آن فهمیده شود. آیا ممکن است که طبیب آن شخص را
که تحت معالجه قرار می‌دهد برای این شخص یک نوع علاج را ببل از شناختن
عوارض که در زندگی بآن مواجه شده - تعیین نماید؟

اگر چنین نباشد پس بسا مرضی موجود است که در یک مرحله از مراحل عمر
میکروبه‌های خود را تولید نمایند و بعد در مرحله اخیر به ظهور می‌رسد و این بدست پیست که
قوه طبیعت بر ماده مرض غالب میگردد و در اینحال آثار آن دیده نمیشود.

هرگز اینچنین نیست. وقتی که برای یک طبیب ماهر تشخیص مرض شخصی
که سالهای عمر او محدود و عوارض زندگی منحصراً با شد مشکل تمام شود پس
تداوی آن شخص که دارای حالات طولانی و زیاد باشد چگونه خواهد بود؟ لذا
در آئینه زیاد وجود همچو اشخاص به قدرت دیده می‌شود که ملت را بیدار و یا
بزرگی و عزت آنرا اعاده نمایند اگر چه رنگ و قیافه آنها پسا اشخاص موجود اند ولی
وقتی که شخص طبیب نما در تشخیص امراض بدنی قاصر باشد علاج اگر بصورت

مکالمات بین ملت و بین حق که احیاناً به نداد آن مستشعر می گردند حاصل واقع میشود. پس علاج بقید اینست که با اساسات دین رجوع شود و مانند اول با احکام آن چنگ زد زده شود. و همه مردم بمواضع کافی آن رهنمائی شوند تا دلها پاک و اخلاق مهذب گردد. و آتش غیرت مشتعل شود. و اتحاد بعیان آید. و ارواح بفرض شرافت سلب نداد گردد زیرا تخم دین از ازمنه قدیم توسط وراثت در نفسها بذر شده و دلها به آن اطمینان دارد و در زوایای آن نور مخفی محبت آنجا گرفته است پس کسیکه ملت را بیدار میسازد تنها به یکت نفیخته ضرورت دارد تا این نفیخته و دم بزودترین وقت در همه ارواح سرایت کند پس وقتی که صاحبان آن بکارهای خود اقدام کردند و در راه کاسیایی خود قدم گذاشتند و اصول حق دین را نصب العین خود قرار دادند پس هیچ چیز مانع سر آنها بسبب کمال انسانی نمیشود. و کسیکه اصلاح ملت را بپذیرد این وسیله بخواند پس حال او چنان خواهد بود که ذکر کردیم یعنی پناه باطل و دروغ روان خواهد شد و مؤخر را (۱) مقدم خواهد گردانید. تریب معکوس و نظام وجود مخالف واقع خواهد شد. پس مقصود دیگرگون و ملت باید بختی و پیروزی سواجه خواهد شد.

ای خواننده! آیا از سختم در تعجب هستی! هر آینه اصول حق دین که از بدعتها پاک و منزله میباشد. در بین ملتها قوه اتحاد و ایمان بی آورد. شرف را بر لذات دنیوی ترجیح میدهد. ملت را به کسب فضایل و توسعه اثر معارف دعوت میکند و آنرا به آخرین غایت مدنیت میرساند. اگر تعجب میکنی پس تعجب از تعجب تو زیاد تر است. آیا تاریخ ملت عربی را فراموش کردی؟ این ملت قبل از بعثت (حضرت محمد صلی الله علیه و سلم) به حالت وحشت و تشنگی و ارتکاب منکرات و ندهاها بسر میبرد تا آنکه دین ظهور کرد. و دین این ملت

(۱) یعنی غیر ضروری را بر ضروری مقدم و کارها را معکوس انجام خواهد داد. (مترجم)

تسک میورزند حال آنکه فرستادگان سرگه درد روزه‌های آنها امتاده‌اند.

دین دای یگانه

موضوع را بطول نمی‌کشانم و نه ترابه ساحه‌های وسیع بیان نمی‌برم مگر به سببی متوجه می‌کنم که همه سبب‌ها را با هم جمع می‌کنند و به وسیله متوجه می‌شمارم که بر همه وسائل احاطه دارد. نظر ترا بحالت ملتی جلب سینما هم که بعد از بیداری بی‌هوش، بعد از قوت ضعیف، بعد از حا کمیت محکوم و بعد از قناعت و عزت عاجز و ذلیل گردیده است.

و این سبب و وسیله عوامل نهضت اولی را بیان می‌کنند تا عرق خلل و سیکروب‌های علالت‌ها دانسته شود. درین ملت و حدت را بهمان می‌آورده. افراد آنرا با همت می‌گردانند. آنرا به مقام رفیع و بلند می‌رساند تا از آن مقام بر همه ملل سایه افکند. و همه را بحکمت رقیقانه خود اداره نماید. هر آینه آن سبب و آن وسیله دین است که دارای اصول ثابت، اساسات محکم و حکمت‌های متنوع است همچنان این دین باعث الفت، دعوت کننده بسوی محبت، پاک کننده نفس‌ها و دل‌ها از چرک‌های خاسته، تنویر کننده عقول باشراف حق‌ارسطاع قضایا پیش، متکفلی همه احتیاجات انسان از قبیل مبنائی اجتماعات پیشزی و محافظت وجود آن می‌باشد و این و آن خود در ایه همه فروغ مذهب دعوت می‌کنند. و قتی که، شریعت آن چنین باشد و برای همین نازل شده باشد و همه از آن صدور یافته باشد پس سبب خلل و انحطاط آن چیست؟

شکی نیست که سبب آن ترک کردن اصول آن و ایجاد بدعت‌هاییست که از اصل دین نمی‌باشد.

مردم با اعتقاد خود آنرا از اصول دین قرار داده‌اند و از آنچه که دین به آن رهنمائی می‌کند بمنظور آن بهمان آمده و حکمت خداوندی آنرا خواسته است اعراض نمودند بلکه اسماست که یاد می‌شود و عبارت نیست که خوانده می‌شود. پس اینگونه

سعادت موف می دهد و با اساسات خود بمقام بلند عزت می رساند پس این دین که از اعمال مجرد باشد پس بران کدام اثری مریب نمی شود و نه از آن پیروانس چیزی بود و منفعت می بینند بلکه بسبب اهمال اصول آن از جای بلند عزت به چواری ذلالت سقوط میکنند دینی که با اصول خود در امور دنیوی مفید واقع می شود. دینی که اصول آن در امور دنیوی مفید واقع می شود ضروری و لا بد پس که این دین با آراستن با فضائل و به کسب مزید اخلاق بزرگه و صفات حمیده تشویق میکند و همچنان به تحصیل علوم و فنون بمقدد دعوت مینماید. در قرآن کریم راجع به طلب علم تشویق بعمل آمده و از فضائل آن تذکره یافته است و نمیشود که شخص نادان عاقل باشد. خداوند بزرگ فرموده است:

(وما یعلمها الا العالمون) (۱) یعنی نمیفهمد این مشا لها راه سگردد انا پان. همچنان بین دانا و نادان مساوات وجود ندارد و در اینباره چنین فرموده است. (هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون) (۲) آنا آنانی که میداند با نادانی که نمیدانند برابری اند.

همچنان احادیثی موجود است که در آن راجع به طالب علم تشویق می یزد بعمل آمده است.

البته عامل بزرگ به سرفراز ساختن این رغبت (سیکادو) امپراطور است که برضا و مساعی خود حکومت را بقانون بقید صاحب و ندوری را قبول نمود. سو صوف چند تن از افراد خانواده و یکمده از دانا یان رعب خود را جهت مرا گرفتن علم راجع باشکال و اساسات حکومت پارلمانی قانونی داروها فرستاد و فرانسوا جوزیف امپراطور اتریش از این اقدام او تعجب نمود و به پسر عم میکا دو که در ضیافت او در فیتا

(۱) سوره العنکبوت آیه ۳ م.

(۲) سوره الزمر - آیه - ۹

را بین خود دست‌ساخت . تقویه نمود . مهذب گردانید . عقول آنرا تنویر کرد
و اخلاق و احکامش را استقامت بخشید پس بر جهان سیادت و حاکمیت پیدا کرد
و سر دم را بعدل و انصاف رهبری نموده و عقول او را دین ملت را که از لوازم
مدنیت و مقتضیات آن در غفلت بود به شریعت پدیدار ساخت و آنهارا به طلب علوم
و فنون متنوع و به تبهر در آن دعوت نمود و آنها را طلب بقراط و جالینوس و هندسه
اقلیدس و همت بطلیموس و حکمت افلاطون و ارسطو و آنچه که قبل از دین بران
بودند همه آرا به ممالک خود انتقال دادند و هر ملت تحت این بهر قیروان گردید
و هر قوت و مدنیتی که داشت همه در تمسک باصول دین آن بود .

برای گوینده است که بگوید: اینست دولت جاپان و جاپانی‌ها
ملت شرقی‌اند و این ملت به عزت و پیشرفت و ارتقاء نائل شد .
عامل این همه تمسک چیزهای خوبتر و تقلید از پیشتران مدنیت
بطریقه احسن و انتخاب نمودن مفیدترین راه‌ها می‌باشد . عبادت بتان را ترک
گفته و به تصحیح عبادت پرداختند ، و با یک قسمت آنرا لغو کردند به عقب‌علم
دنیوی نیز شتافتند . از بزرگترین ملت‌ها بصورت صحیح و دقیق تقلید نمودند ، در
مملکت خود اساسات مدنیت سالم را گذاشتند . و آنچه را که در غرب عادی بود و
با طبائع شان در شرف موافقت نمی‌کرد ترک گفتند ، و راه پیشرفت‌پذیری را به پیش
گرفتند ، و وسائل ارتقا را برای قوم خود نردبان گردانیدند . به تربیهٔ سواد و بوزادگان
پسریا دختر اهتمام ورزیدند و کوشیدند تا آنها را اولاد برای قوم و ثانیاً برای انسانیت
افراد مفید به بار آورند . جاپانی‌ها به آرزوی خود موفق شدند و گم شدهٔ خود را در
زودترین وقت و در کوتاه‌ترین زمان به دست آوردند .

بلی ! جاپانی‌ها از بت پرستی بنام اینکه دین آنها است استفاده نکردند ، زیرا
بت پرستی ، اگر چه از اخلاق و آداب خالی نباشد ، دارای چنان اصول خاصه نیست
که از آن در احکام امور دنیا استیفاء بعمل آید . اگر دین در اصول خود بسوی

بلکه باخسروان وزاین مواجه گردیدند زیرا قوت ملی و نژادی عوض اینکه آنها را با هم جمع و متحد سازد آنها را هراگنده و پاشان گردانید. و آنها عوض اینکه این قوت را بدیگران متوجه سازند بخود متوجه ساختند قوت ملی و نژادی عرب بدینموال مانند سلاح شخصی که بان خود کشی میکنند مشابه داشت تا آنکه اسلام ظهور کرد و عرب بهمین حالت بود. یعنی قبائل پراکنده بودند. خواهشات مختلف داشتند آتش جنگ ها بین آنها پشید مشتعل می شد. هر قبیله با دیگر قبیله از راه تعصب پنی آمد میگرد یک بر دیگر حمله می نمودند. می کشتند و زنهای یکدیگر را اسیر می ساختند اسلام اینها را بدینی دعوت کرد که هوسها و آرزوها را با هم جمع میکند بین آنها وحدت را بمیان می آورد. دعوت عصییت و قومست را مافع شد و عوض قوت ملی و نژادی اساسات خود را رسوخ بخشید و آزادی را بمعنی کلی و مساوات را بر دسترین اساس آن و عدالت عموسی استوار ساخت خلاصه هر چیز که نفس را پاک و شعور را نظم می سازد بمیان آورد.

عربها با ذکاوت و ذهنیت قوی خود با این دین دسته دسته گردیدند و توسط اسلام قدرت و جرأت مزید نصیب ایشان شد.

سنتها بدعوت دین شان قانع و متعاد گردیدند و شاهان در حلقه طاعت شان داخل شدند و اکاسره در مقابل سان ذلیل گشتند.

عظمت و مقام شان رو به تعالی و ارتقاء گذاشت و مملکت شان در ايام خلفاء راشدین واسو و پاهو عبا سیها تازمان رشد و سامون توسعه یافت و در همین وقت شان وعظمت دولت اسلامی پاوج خود رسید. بعد از ان مدتی نوقف نمود و سپس به تفریها و انحطاط مواجه شدند و بدون رسوم و القاب دیگر چیزی برای شان باقی نه ماند مسمی را از دست دادند و معنی آن منعکس گردید. پس ایا این تفریها و انحطاط بدون سبب بود؟ هرگز نه.

آیا این وانحیت نه سبب قلب تعداد مسلمانها بمیان آمده؟ هرگز نه بلکه تعداد

بود گفت: از اسرطور شمدار تعجبم که چگونه در کشور خود به تاسیس حکومت قانونی پارلمانی سعی میورزد و ما در اروپا باین آرزو هستیم که اگر ممکن شود از حکم و سلطه و کلا در کشور رهائی یابیم؟

شهراده چاهانی جو اب داد: اعلیحضرت سیدکادو (معنی عدل) . چها ر چها را دوست دارد :

۱- کشور خود را - ۲- رعیت خود را - ۳- عدالت را - ۴- راحت نفس خود را و هر چه را که دوست دارد آن بحکم قانون پارلمانی و اشتراک ملت بوده و بغرض پیشرفت و حفاظت آن می باشد.

سید از بسا اسباب پیشرفت چاهان یاد آوری کرد و ما با نحه که تذکر دادیم اکتفا ورزیدیم .

تاسیس دولت به دو قوه ضرورت دارد

سید گفت:

تاسیس و سلطه دولت به دو قوه ضرورت دارد :

قوه ملت : این قوه بمنظور غلبه بر دیگران، باتحاد دعوت میکنند و توان غیرت، عصبیت و پیروزی همجنس موجود می باشد.
دیگر قوه دین است که بمنظور اتحاد، وحدت نظر و غلبه بر مخالفین قائم مقام سلطت است.

و تنبیه که در اینباره بطور مثال عرب ماقبل اسلام را در نظر بگیریم می یابیم که آنها دارای سردانگی، شجاعت و قوت سلطت بودند. ولی تاسیس دولت و سلطه که همه را با هم جمع و متحد سازد برایشان میسر نگردید زیرا قوت ملی و نژادی در بین همه قبائل متقسم و پاشان گردیده بود. هر قبیله در نفس خود قوه ملی و نژادی را جمع نمیکرد و جمعیت و کتله خورد توسط قوه ملی و نژادی بر قبائل غلبه جوئی میکرد. و بدین شکلی عرب از قوت ملی و نژادی بحدیث یکک ملت استغنا ۲۰ نکردند

اجنبی داده نمی شد. بلکه ناهیا هیچ احساس ضرورت موجود نبود. بالعکس در وقت نهقر او سماعی که او این آثار آن دید ه شد استخدا م اجنبی اسب که در مقابل او صفت تعلق و تقرب و عاقری را که نفسهای اهل عصیبت ناین اخلا و او به نظر کراهت سی دید اظهار سی نمود و بان اجنبی تقرب سی جست و توسط او بصورت تدریجی مقامات و متاصص را نائل میگردد. همچنان دیگر اشخاص هم جنس و هم قبیله اش چنین عادت نشان میدادند تا آنکه اخیرا لامرسلطه و مملکت بدست اجانب سی افتاد و در اینباره در تاریخ مثالهای زیادی موجود است - مانند افشین و دیلیها و آل بویه و غیره.

و آنچه که در دول عربی اسلامی در وقت تاسیس و انحطاط آن گذشته اسب پر عثمانیها و دیگر دولتها نیز گذشته اسب. زمانی که دشمن غربی را دریافتی که در دولت سرایت و نفوذ میکنند و صاحب بلند و سهم دولت را اشغال سی نماید پس این دولت رانه عاقبت و انجام بد مژده بده اجتماع بشری از دوسلطه زمانی و روحی استغنا ورزیده نمیتواند در روزیکه سبب به سبب اطلاعیه سری شیخ الاسلام حسن فهدی اندیدی و کمک اعوانش که پراس آنها ابوضلال صیادی قرارداداشت و یک جمعیت سریر بودند استانه را ترک گفت - علماء و اشخاصی فاضل دوس جمع شدند و به سید راجع به هلان شیخ الاسلام اظهار داف و عدم رضایت نمودند. در اینوقت یکی از مدرسین بزرگ در خطاب به خود عصیانی گردید و به شیخ الاسلام و اعوانش طعن زبا دگفت و وانمود ساخت که اینها به کرامت دین بی حرستی گذاشتند. در این اثنا سید جمال الدین بحالت غضب استاد شد و گفت:

بنظرم از این دیگر خطای بزرگی نیست که یک فرد از اتباع این دین بمجرد یک عمل بان بی حرستی میگذارد. میقتنم که اجتماع بشری از دوسلطه زمانی و روحی استغنا ورزیده نمیتواند و این دوسلطه در اصل وجود هر خود - به یک غایه منتهی سی شود. بلی اسکان دارد که به یکی از آن دو خلل وارد شود که

مسلمانها در زمان انحطاط نسبت بروز های عظمت و قوت شان بر مراتب بیشتر بوده پس سبب و عامل بزرگ سقوط شان بهمل پنداشتن سبب عظمت و قدرت می باشد که آن ترک کردن حکمت دین و عمل نکردن بر آن است . زیرا همین حکمت دین است که آرزوهای مختلف و امور متفرق را جمع نمود . و این حکمت دین برای مملکت نسبت به عصبیت و قوت ملی و بزرگادی بر مراتب وی تربود .

ملی ۱ و فتی که جهالت و نادانی در بین خلفاء (۱) عمو سبب پیدا کرد و خلفاه از حقیقت و حکمت دین دور شدند و از آن فاصله گرفته امدار و قدرت آنها را ضعف بواجه شد و قوی ترین اساس آن متزلزل گردید در این وف و رساء و قواد به توزیع قوه های ملی و بزرگادی و به متفرق ساختن عصبیتهای ملی و دیگر چیز یکه بز یادت ضعف خلفاء آنجا به مصلحت کثرت اجانب و تمویض قوه ملی و بزرگادی به قوه اجنبی بود . همان بود که بسا ممالک و بیگایگان بمقامات بلند عسکری و ریاست دوا وین را اشتغال نمودند . سالهای زیادی پدید آوردند . تریه ها و شهر را تحت نفوذ خود در آوردند و در اسوا ل دولت حسب خوا هشا ب خود تصرف نمودند .

خلفاء قوه دینی و قوه ملی و عصبی را از دست دادند . البته این فقدان قدرت سبب انحطاط بلکه سبب انقراض و تباهی گردید و همسطور بوقوع پیوست (و ما ظلمنا هم ولكن كانوا انفسهم يظلمون) (۲) یعنی ما بر آنها ظلم نکردیم بلکه آنها بر نفسهای خود ظلم نمودند .

همچنان مملکت ها را در وقت تاسیسش که اهل آن دار ای عصبیت و غیرت سلطه و محافظ آن بودند قوی و عزیز می بینی و متعصب و بزرگ و مهم با شخص

(۱) در اینجا منظور از خلفاء آن خلفای هستند که بعد از خلفاء راشدین پدید آمده اند

(۲) سوره هود - آیه ۲۰ - ۱

از قصاصیکه در بعضی اوقات باساس دلائل و اصح نا فذ میشود نافذتر و مؤثر تر است زیرا با وجودیکه قصاص با دلائل و اصح صورت بگیرد ممکن عوص مجرم در پیکاه تطبیق شود و تشککه دین بحقیقت خود بر نفس حاکمیت داشته باشد و بر اقب سلطه زمانی صورت نداشت باشد پس در این وقت سلطه روح مؤثر واقع میشود و انسان را از دردی باز میدارد اگر (دردی کند کسی بران گواه نخواهد بود) همچنان انسان را از قتل نفس سنانع میشود - اگر شخصی را بکشند حاکم ربانی بقصاص او قادر نخواهد شد .

این بعضی از فوائد دینی است و در هر سه دین چیزی را که مخالف نفع همه افراد بشری باشد نحو اهی یا فب بلکه بالعکس هر سه دین انسان را به کردن حبر مطلق با برادر و قریش دعوت میکنند و او را از عمل شر با هر شخصیکه بسا شد مانع میشود . اما اگر این سلطه معنوی مسحرف و از مواضع خود بی جا شود و جوهر وضع اصلیش مختل گردد . باید حلو آن گرفته شود و داهر قوتیکه ناشد با صاس باز گردانیده شود . و قتمیکه دین باساس غایبه زمانی خود سپرو حرکت داشته باشد سلطه زمانی از ان اظهار سیاس مینماید . و حینیکه دین به اساس عاید سرفا و عزت خود سپرو حرکت داشته باشد بدون شك سلطه زمانی به حمد و شکر ان آن سپور دازد . و زمانی که سلطه زمانی به غایبه مقصودی خود که عدالت مطلق است سپور نماید سلطه روحی حمد و سیاس آن را بجای آورد و این دو سلسله از هم مختلف نمی شوند مگر آنکه از محور لازم و موضوع مقرر خود بر آیند و منحرف گردند این آخرین سخن جمال الدین است که بعد از ان آستانه را ترك گفت و بعضی از همراهانش او را به رفتن مصر و ادار ساخت . و به اولی مجرم سال ۱۲۸۸ ه مطابق ۲۲ سال رتن مصر آمد .

در اصل وضع آن نباشد ولی لازم است که با اصلاح این خلل و بجلوگیری از شخص سیار بخل اقدام شود تا باصل مجبوراً در گردد. سلطه زبانی قدرت و سلطه خود را از مات امتداد مینماید تا اهل شر را مغلوب سازد و حقوق عامه و یا خصوصی را حفاظت کند و بسبب پیداری و مراقبت از امنیت برای همه راحت نصیب شود. و عدالت مطلقه حسب اسکان و قدرت بمنطور منافع عامه نعییم یابد. اما اگر این سلطه و قدرت بدست شخصی مغرور، نادان و مسترد سپرده شود پس قومی که دارای اخلاق باشد و بجهول النسب است او را در بقل گرفته و با سلطه و قدرت طور یکه حواسته باشند بازی میکنند و بعد از آن پرمیت چنین احتجاج مینمایند: ارا ده سلطه قانون ملک است:

این قول بدین حالت از آن چیز هایست که باید ملت در سعاد آرقام نمایند و بهمه قدرت بان مبارزه نماید. زیرا در اینجا حق اینست که اراده ملت مجبور و مکره نمی باشد و همچنان آزادی اش قولاً و عملاً سلب شده نمیتواند و این قانون آن ملت است که باید از آن پیروزی نماید و قانون نیست که باید هر حاکم محادم آن باشد و در تنقید آن اما تکتار باشد.

هوسها با همه ملت بازی میکنند. ملت به گروه گروه و طائفه تقسیم گردند و ذاتی وانا نیت بر افراد آن حکومت میکنند و بمقابل فرد مسلط با هم ملت تجارت میکنند و ثروت و دارای همگانی را بفرض رضا یساو و اینکه زندگی کافی داشته باشند سلب مینمایند. پس این ملت مانند حیوانات هرند و یا گمراه تر از انسان و سبدا قش این گفته است: (اساس ظلم اساس خستید بهمان او رده اشك) «اراده سلطه قانون ملک است».

پس گفت: و همچنان است در باره سلطه روحی یعنی مقصد از سلطه نفوذ معنوی هر دین است که بر پیروان خود دارد و این سلطه در بعضی از موافق خود نسبت به قوه سلاطین و پیداری پولیس و عدالت حاکم بر مسند حکمت و نیز

ماحمان هو سهو و مدگار ان شهوات هيجو قب آنها را از اين اساسات بر نرد ايده نمي توانند.
هر مسلمان از هر دو بهلوی خود آواز مسادی را احس میکنند و باو آنچه را که شر يع
آنها از وي مطالبه میکند ياد آور میشود و ايمان آنرا بر وي هر صبر مگر داند و آن
بنادى حق است که باو الهامات - ين را العاء میکنند مگر باو جو داین همه اهل اين
دين را در اين روزها سي چشم که از صر و ريات و مهمات ديگران غافل اند و از
در آنها احساس ناراحتی نمیکند و حالانکه مسلمانها باين عقايد تمسک ورزیدند
و در رسمهای خود داعيه حق را احساس می کردند پس اينگونه احساس و حال
موجوده شان سبب تعجب است و انسان را بحيرت می افکند و به بيان سبب سبب
می ورزد اينست مجمل آن :

انکار عقلی و عقائد دينی و همه معلومات و مدرّيات و حدائيات نفسانی گرچه
اينهمه باعث اعمال و حکمهای آن است و لي همه به تدبير خداوند قادر و دان
ميدور می يابد و اعمال آنرا در نفسها نسيبت و تقويمه می يابد و بر آن نفس را عبادت
ميدهد تا آنکه بلکه و خلق گسرد و بر آن آثار مناسب مرتب گردد .
بلي ! انسان تفکر و عقايد خود را انسان می باشد . آنچه از مشاهدات نظرو مدركات
حواسی در آئینه عقلش منعکس شود در او ناظر زناد میکند . پس هر چه مشاهده
مکرت و توليد میکند و هر مکر در داعيه اثری میکند دارد و از هر داعيه عمل نشيب
میکند و بعد از عمل بفکر عودت مينماید و تا و تپکه را و اح در احساس موجود است و هر
نوم و قبيله بر اي ديگر خود پايه است بين اعمال و افکار فعل و انفعال نير موجود است .
هر آئینه سبب سکون مسلمانها با تعصب دينی ايکه دارند و علت تکامل آنها
در کمک برادران خود در حايکه آنها نسيبت ديگر مردم بر عقايد خود ثابتتر اند
اينست که در مجتمع آنها غالباً تنها عقیده بدون عمل وجود است . بين آنها
سلسله تعارف منقطع گردیده . یکديگر خود را بطور ناسطوب تر لگفته اند . علماء
که مسئوليت حفظ عقايد او و هماني مردم را بعهده دارند بين آنها علائق و صلت و مراسلات

انحطاط و غفلت مسلمانها و سبب آن

(واعتصموا بحبل الله جمیعاً ولا تفرقوا) (۱)

بر یسمان خداوند همه چنگ ز نیدو متفرق نشوید .

مسلمانها بدین خود محکم و در ایمان خود دقوی و در یقین خود ثابت هستند و بدینو سبب بر دیگر ملتها بهاات میکنند و عقیده آنها دارای اسباب قویست که یکدیگر را باهم بر تبط میسازد .

در نفسهای آنها که عقیده بخدا و آنچه که پیامبر بر ای شان آورده است جای گرفته و د آن را سخیگر دیده اند. این عقیده متکفل سعادت و جهانی میباشند و کسیکه از ایمان سحر و م باشد هر دو سعادت را دریافت خواهد کرد .

هم مسلمانها به حکم شریعت و نص و صریح آن به نزد خدا مکلفند تا قلدر و خود را حفاظت نمایند .

بن قریب و بهمدو بین عناصر متحدو عناصر مختلف کدام هر ق و جو دنده دارد بلکه حفاظت آن در ضعیف هر فرد می باشد و اگر مسلمانها سلک خود را حفاظت نکنند البته در اینصورت همه آنها را تکمیل گناهان بزرگ پنداشته خواهند شد . دیگر از واجبات آنها در راه حفاظت فرما و ائی بذل اسوال وارواح و متحمل شدن هر مشکل و استاد شدن در مقابل هر خطر است به هیچ صورت مجاز نیست که با آنها نیکه بر ایشان غلبه جوئی بخوانند از در مسالمت پیش آیند بلکه سعی و مبارزه لازم است تا حکم فرمائی را بدست آرند و از قیود دیگران آزاد گردند . سر یعت بمنطو ر طلب سادت و حاکمیت بر مخالفین ناکیدات زیادی نموده است و اگر مسلمان از آزادی خود از سلطه دیگران عاجز گردد پس لازم است که از دار حرب هجرت نماید .

این اساسات ثابت شریعت اسلام است که اهل آنرا پیروی میباشند و باو پیالت

پك داعی بر داختند .

پس آثار عقائد که وحدت و تقوی و ابط می انجامید ضعیف شد و مفکوره آن
 بجهت صور ذهنی در محازن حال حای گرفتار و قوه ذاکره آبراد و وقت عرضه شدن
 خزینه های معلو ماتی نفس ملا حظه می کند و از آثار آن بدون تأمل و ندانست که
 در وقت دچار شدن بعضی مسلمانها عصبیت ها حسب قضاء پیدای شود و خبر آن
 در هر وقت و زمان بگوشت های مبر سدیگر چیزی نمانده است . البته این غمگینی و
 حز نیست بر چیز یک از من رفته مانند اقارب که بر مر دگان خود اظهار رحزن
 و غمگینی مینمایند و این حز ن و غمگینی بر ای تدارك مصیبت و دفع شر به هیچ حر کت
 دعوت کرده نمی تواند . پس واجب علماء است که حسب حق و راثت که به آن
 شارع شرف آثار نصیب شده اند به احیاء رابطه دینی قیام کنند و اختلافی را که
 در کشور رخ داده بسبب اتفاق که به آن دین دعوت میکنند از بین ببرند و مساجد
 و مدارس خود را اماکن عهود و مو ائمتی اتفاق گردانند تا هر مسجد و مدرسه
 مهبط و جای نزول روح حیات و وحدت باشد و هر يك آن مانند حلقه يك زنجیر باشد
 تا بجزر کت و اهتزاز يك طرف ، طرف دیگر بحر کت و اهتزاز آید و علماء و خطباء
 ائمه و عاقل در همه اطراف و اکناف زمین با هم سر نبط گردند و بر ای خود در
 کشم رهای مختلف بتأسیس بر اکثر پور دازند تا باین مر اکثر راجع با هم و وحدت
 خود رجوع کنند و همه بر دم ابراهی که به آن وحی منزل و آثار صحیح و هنمایی
 میکند متوجه سازند و اطراف علائق را به يك عقده و گره و یکجا کنند و مرکز آن
 را در مقنن ترین و شریفترین سر زمین ها که بیست الله الحرام می باشد تأسیس
 نمایند تا دای ندرت شوند و دین را بقویه نمایند و آنرا از آفت های نجا و ز
 مصئون بدارند و حاجت سندیهای ملت را و قتی که حادثه رخ دهد بر آورده سازند
 و مداخله اجانب را که بضر ملت و به کسر شان آن می انجامد مانع گردند . همچنان

موجود نیست. عالم بر کی از حال عالم حجازی، و عالم هندی از سور عالم افغانی اطلاع ندارد بلکه همچنان بین علماء يك کشور ارتباط دیده نمیشود و نه کدام علاقه موجود است که آنها را با هم جمع نماید و اگر چیزی است آن هم بواسطه دوستی و قرابتی باشد اما بشکل کلی بین آنها وحدت وجود ندارد. بلکه بین آنها علانی نیستی موجود میباشد و هر يك به نفس خود می بیند و دیگری آن متوجه نمی شود گو پاراهر يك علم جدا است.

این مقاطعه و روی گردانیدن از یکدیگر و رفتن هر يك بر اهلیچه بین مسلمانان عمومیت پیدا کرد. تا آنکه بین يك قوم و قوم دیگر و بین يك کشور و کشور دیگر آنها علاقه موجود نیست و اگر هم حساسیت آن ضعیف است یعنی احساس میکنند که دیگران مانند ایشان دینی دارند و مانند ایشان عقیده میکنند و ممکن موقعیت های کشورهای خود را به یکدیگر در موسم عموم می حج که تصادفاً با هم ملاقی میشوند معرفی نمایند.

همینگونه احساس قابل تأسف و دل تنگی است.

این انحلال و ضعف در روابط ملل اسلامی و قتی بظهور پیوست که در آغاز قرن سوم هجری مذاهب و اختلافات؛ یادیمیان آمد و این کثرت مذاهب و اختلافات بعدی رسید که مثال آن در هیچ يك دین دیده نشده است همان بود که وحدت خلالت از بین رفت و چندین قسمت تقسیم گردید خلافت عباسی در بغداد، فاطمه در مصر و مغرب و اموی در اندلس عرض وجود کرد و باینگونه وحدت ملت پاشان گردید و مقام خلافت بمقام شاهي تنزل یافت. و هیبت عظمت آن از دلها رخت بست. و طلب کنندگان قدرت و سلطنت از وسائل قوت و شوکت کار گرفتند. باین اساس هر يك به تنهایی بکار خود مشغول شد و جمعیت آنها به واحد ممتزغی گردید و مردم گرد گرد و تقسیم شدند و هر گروه یاب به منظور سلطه و یاب به منظور مذهب به پیروی

می‌پندارد و در هر دو حالت شکل آن تعمیر می‌یابد و اثر آن اختلاف پیدا می‌کند و شاید به تعجب آن عقائد فاسد با ساس خطا در فهم و یا با ساس خست استعدا در همان می‌آید و از آن اعمال فاسد نشئت می‌کند و این با ساس عدم علم معتقد است که چگونه اعتقاد نموده و چگونه اعتقاد او را متوجه ساخته است؟

و کسیکه در طواهر فریفته شده باشد گمان می‌کند که این اعمال از اعتقاد بان اصلی و آن قاعده نشئت کرده و از همین انحراف در فهم در بعضی از اصول ادیان غالباً تحریف و تبدیل رخ داده است بلکه در هر دین بطور غالب علت بدعتها گردیده است. و بسا اوقات این انحراف و آن بدعتها ئیکه به تعجب آن بنیان سی‌آید منشأ فساد طبائع و قبح اعمال مسگر در حنی بهلاکت و سوء عاقبت شخصی که خداوند او را بان مبتلا گردانیده منجر گردیده است.

این انحراف بعضی اشخاصی را که دارای علم و معلومات نیستند به طعن دینی از اذهان و بانه طعن عقیده از عقائد و ادراخته و در این باره به اعمال بعضی ساده‌لوحها ئیکه بدین و عقیده منسوب اند استناد بعمل آمده است از این قسم، عقیده قضا و قدر است که از اصول عقائد حقه دین اسلام می‌باشد و در این موضوع در نگهان گمراه کشیده گفتنیهای زیادی نموده اند و بر آن قسم قسم گمانها کرده اند و بر عم اینها در نفسای هر قوم که این عقیده جا گرفته همت و قوت آن قوم را از بین برده و گفته اند که مسلمانها به موجب این عقیده بدر فقر و فاقه می‌باشند، و منسب بد یگرمسئله‌ها در قوای هر بی‌وسیا می‌عقب مانده اند، و در زندگی بخوردن و نوشیدن قناعت کرده اند، و در فضیلت با دیگران رقابت نمی‌کنند، در بین خود می‌جنگند، و دیگر مسلمانها از عقب آنها را لقمه لقمه می‌بلعند. ایشان در زاویه‌های منازل خود به حالت سکون بر گشته گویا که در چراگاه‌های خود می‌چرند با ری و بناهگاه خود زمین گشته‌اند اسراء اوقات خود را به لهو و لعب و شهوت رانی صرف می‌کنند، و دارای مسئولیتها می‌باشند که

این مرکز بهترین وسیله نشر علوم، تنویر اذهان و حفاظت دین از بدعت‌های باشد اگر بدعت پیدا شود این مرکز با اساس و صلت و ارتباط طایفه بدعت را اقدار نکند و آنرا قبل از انتشارش در بین عامه محو نماید و باید صاحبان بصیرت فراموش نکنند که این کار به قوت ملت و علو مقام و قدرت آن به دفع مصیبت‌ها تمام می‌شود. آگاه باشید! اگر علماء و داناتان مسلمانها باین وسیله که فویرین و مائل است توجه نه نمایند و صاحبان غیرت در این روزها به آن التفات نورزند البته تاسف شدیدیما خواهد انجامید. و از اهل غیرت و حق توقع میکنیم که به پشتیبانی این گروه بپردازند و در آنچه که سبب و حدث آنها میگردد و پراکند گهای آنها را جمع میکنند تکامل نورزند البته تحارب زبانی اندوخته اند و حاجت به بیان سزید نمی بینیم و نیز بر آنها مشکل نیست که داعیان را به آنالیکه دورا ند بفرستند و کسیکه به آنها نزدیک است به آنها صاحبیه نمایند و از احوال یکدیگر بخود و از آنچه که بفائده دین و ملت آنها تمام می‌شود و از آنچه که سبب ضرر می‌گردد مطلع شوند. البته بدین طریق و عمل فرضیه خود را اداء خواهند نمود و سعادت را نصیب خواهند شد و تا که روح باقیست آرزوهایش آبدنی است و باز گشت بسوی خداست.

قضا و قدر

سنت خداوندی در خلقتش چنین گذشته که عقائد قلبی برای اعمال بدنی حاکمیت دارد. لذا اعمال که دارای صلاح و یا فساد باشد پس مرجع آن صلاح و یا فساد عقیده می باشد و گاهی یک عقیده بر افکار مستولی می‌گیرد و به تعصب آن عقائد و مبرکات تحت تاثیر آن قرار می‌گیرد. و بعد از آن اعمال که موافق اثر آن که در نفس گذاشته بر بدن اشکار می‌گردد و گاهی یک اصل از اصول خیر و قاعده از قواعد کمال و تنی که از راه تعلیم و یا تبلیغ شریعت بر نفسها عرضه میشود و آن برای سامع اشتباه پیدا می شود و چیزیکه از قبل آن اصول و قواعد نباشد و او مشتبه میشود و یا بعضی از صفات بد و یا اعتقادات باطل که بآن روبرو می شود آنرا از آن اصول و قواعد

پس مظاهر کائنات بر فکر و اراده سلطه دارد عاقل را چه که حتی ابله هم از آن انکار نمی‌ورزد و بعداً این اسباب که ظاهراً مؤثر معلوم می‌شود به یقین قدرت مدبر بزرگ این کائنات می‌باشد چنان‌که مدبریکه همه اشیاء را بر وفق حکمت خود خلق و ایجاد کرده است. و هر حادث را خصوصاً در عالم انسان تابع تشابه آن گردانند که گویا این کار جزایش پنداشته شده است. و قتی که عقیده قضا و قدر از مناعت جبر مجرد گردانیده شود به سبب آن جرات، اقدام وصف شجاع و قوت پیدا می‌شود. این عقیده نفسها را بر ثبات و بحملی مشکلاک و سختیها عادت می‌دهد.

همچنان نفس را به جود و سحاب، ایشار و فدا کاری، و دوری از بازگشای مریدانه دنیوی دعوت میکند. این همه در راه حق است که نفس را باین عقیده دعوت میکند. کسیکه عقیده میکند که اهل معین، روری معهود و اشیاء به یقین قدرت خداوند معلی دارد و خداوند حسب مشیت خود در آن تصرف می‌نماید پس چگونه در راه دفاع از حق خود و اعلاء شان ملت خود و در راه ادا کردن و اجابت ترس و بیمی داشته باشد؟ و نیز چگونه بسبب انفاق مال در راه نفویه حق و تسخیر و بزرگی، حسب او ابر خداوندی و اصول اجتماعات بشری از فقر و فاقه ترس و بیمی احساس خواهد نمود؟ خداوند مسلمانها را باین عقیده توصیف نموده و در این قول حق خود نصیحت آنرا بیان کرده است:

(الذین قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا و قالوا حسبنا الله و نعم الوكيل . فانقلبوا بنعمة من الله و فضل لم يمتسهم سقوا و آتوا بظواهر ضوا ان الله و الله ذو الفضل العظيم) (۱)

یعنی کسانی که مردم بایشان گفتند هر آینه برای مقابله شما لشکر جمع

عمر های خود را در اداء آن سپری میکنند ، و چیزی از آن انجام نمیدهند ، و در خرج و انفاق بیجا و بیهوده اسوال خود از اسراف و تبذیر کار نمیگیرند .

همینطور این صفات و احوال را به مسلمین نسبت دادند و گمان نمودند که منشاء آن اعتقاد آنها بقضاء و قدر می باشد و حکم نمودند اگر مسلمانها بر این عقیده دوام کنند ، پس هیچ اسباب برای آنها قائم نخواهد شد و نه عزت را کسب خواهند نمود . و نه بزرگی و عظمت را بخود اعاده خواهند نمود . همچنان بحق تمسک نخواهند ورزید و نه از کمالات تجاوز جلوگیری خواهند کرد . در این وقت هیچ منی شیعی ، زیدی و خارجی دیده نمی شود که بمذہب جبر محض نظر کند و از خود سلب اختیار نماید بلکه همه این طوائف مسلمان عقیده دارند که به سبب اعمال برای شان جزاء اختیاری داده می شود که آنرا کسب می نمایند و این کسب به نزد همه محور ثواب و عقاب است و همه بواسطه این جبر اختیاری که خداوند با نهاد اعطای نموده مورد محاسبه قرار میگیرند و آنها را مستثال همه اوامر و نهی الهی که بحیر دعوت میکنند و برستگاری رهنمائی می نماید مامور گردیده اند .

و این نوع اختیار مورد تکلیف شرعی می باشد و توسط آن حکمت و عدالت با تمام می رسد . عقیده قضا و قدر را دلیل قاطع نائید میکند و بان فطرت رهنمائی مینماید . شخصی که فکر نکرده باشد سهولت می تواند برای هر حادثه سببی را هر زمان مقارن آن است در که نماید و او آن سلسله اسباب را می بیند که بنزد او حاضر است اما گذشته آنرا تنها سبب ادعای نظم است آن میداند و به تقدیر قادر دانا برای هر یک آن در ما بعدش مداخل ظاهری بوجود است و اراده انسان یک حلقه از حلقه های آن سلسله می باشد و اراده یک اثری از آثار ادراک می باشد و ادراک انفعال نفس است که بواسطه آنچه که بحواس عارض می شود و به مستشعر شدن نفس بواجبیتی که در فطرت آن گذاشته بمیان می آید .

کجا هستید ؟ شما بزرگان و درودان ، عادلان ، سخن گو یان حکیمانه بانیان ملت کجا هستید ؟ آیا از خلل و منازد ویرهای خود با بچه که خلف شما میکنند و با بچه که باو لادنان عارض شده و نکسانی که خود را پمدهب و طر یقه شما نشان میدهند نمی بینید ؟ ایشان از طریقه شما منحرف شده اند . راه شما را گم کرده اند . طائعه طائفه و گروه گروه گردیده اند و نه حالت ضعف رسیده اند که دلها سبب تاسف ذوب میگردد . و جگرها از عمگینگی سی سوزد . سکار ملل اجنبی شدند و ارملاکت خود دفاع کرده نمیتوانند . آیا ارقبرهای شما کسی نداء نمیکند تا عاقل را تنبیه نماید ، خواسته را بدار سازد گمراه را رهنمائی کند (انا لله وانا الیه راجعون) سپس انظ کرد و باهل زبان ما خطاب نمود و گفت :

ای بقیه مردان اای حلف تهرسانان اای نسل بررگان اایا زبان از شما رو گردانیده ؟ آیا فرصت تدارك سهری شده ؟ آیا وقت نوسیدی رسید ؟ هرگز نه . هرگز نه . معاذ الله که آرزوها و خواهشات زمانه از شما منقطع گردد زمینهای سالک اسلامی با هم متصل اند مردم آن دارای يك عقیده اند و بر آن آنها را با هم جمع می کنند و آنها به سبب شجاعت و سردانگی از اهل زمانه هاستوارند آیانمی خواهند که برای دفاع و پیشرفت اتقای نمایند ؟ اگر اتقای نمایند جبری بوی خواهد بود زیرا اتفاق از اصول دین ایشان است . آیا حواس شان خراب شده که حاجات یکدیگر خود را حس نمیکند ؟ آیا به یکدیگر خود طور یک خداوند در آیه مبارکه (انما الیه منون احوه) حکم میکنند نمی بینند . و دیوار وحدت را نمیر نمیکنند تا این دیوار از همه جوانب از ایشان این سیلابهای خروشان رادفع نماید ؟ من با ین گفتار خود نمی خواهم که سالک همه اسور شخص واحدی باشد زیرا این ناممکن خواهد بود مگر بیخواهم که حاکم همه قرآن و سبب وحدت ایشان دین باشد و هر شخص در سالک خود برای حفظ دیگران هم بکوشد زیر از زندگی او در زندگی ایشان و بقای او در بقای ایشان است . مگر این در وقتی رسیده

کردند پس از لشکر برترسید پس این سخن ایمان‌شان را قوت بخشید و گفتند خدا بما کافیت و او کار ساز خوب است . پس مسلمانها با نعمتی از خدا و فصل او از گشتند . هیچ بدی پایشان اصابت ننمود و خوشنودی خدا را پشروی کردند و خدا خداوند فضل بزرگ است .

مسلمانها در اوائل نشئت خود به مملکت ها موجه شدند مملکتها را فتح مینمود بران تسلط می یافتند و به مسبب علیّه خود عقول را بحیرت می درآورد بد وسلطه آنها از کوه های پیرنه که بین هسپانیه و فرانسه موقعیت دارد تا دیوار چین باوجود قلت عدد و قلت وسائل جنگی و عدم معرفت مزاجهای مختلف و طبائع ممالک متنوعه — بسط و امتداد یافت. وسلوک و قیامصره و اکاسره در مدتی که از هشتاد سال تجاوز نکرد مغلوب ساختند. شکی نیست که این فتوحات و این قدرت از عادات حارقه و دلائل از معجزات عظیمه مسلمانها بشمار می رود .

همین اعتقاد است که برای آنها سیر گردانید تا اولاد وزبهای خود را به میدانهای جنگ باخود یکجا ببرند و چنان می پنداشتند که ایشان به باغها و باغچه ها می روند و گو یا ایشان برای نفسهای خود به نوکل به خدا از هر غدر کنیده امان گرفته اند و نفسهای خود را توسط اعتماد بر خدا از هرداهیه و آسبی در حصص قرار داده اند و زها و اولادشان در اثناء جنگ به لشکر خود آب می رسانند و خدمت می گردند و هیچ خوب و هراسی نداشته اند. و مردان و بزرگان بدون حمل سلاح از زنها و اولاد خود دیگر امتیازی نداشته اند.

گر چه ام رگ زشتگان است . شما گروه رحمت و صاحبان شفقت کجا هستید ؟ شما کوه های سروت و قوت کجا هستید ؟ شما صاحبان کمک و سردانگی و فریاد رسان مظلومان در روز سختی کجا هستید ؟ شما ای بهترین امتها که به نبکی امر میکنید و از بدی منع مینمائید .

قرآن زنده است نمی میرد

قرآن زنده است نمی میرد و کسیکه در راه آن بسبب سعی تکلیف چند نیک است و کسیکه نه سبب آن عذاب بیند بد است. کتاب خدا منسوخ نگردیده پس بآن رجوع کنید بر احوال و طبائع خود حاکم می گردانید. (و ما الله بغافل عما تعملون) خداوند از آنچه که می کنید غافل نیست.

وحدت و سیادت یا توافق و غلبه

دو چیز مهم اند که گاهی صورت آنرا ایجاد می کند و گاهی دین بآن رهنما می کند و آن دو توسط تشریح و مهارت آداب بدست می آید و هر دو طالب و مقتضی یکدیگر خواهند بود. و باهم لازم و ملزوم می باشند و هر دو سبب انکشاف و بهر شرف سلتها و عظمت، اعتلاء و ارتقاء آن می باشند. یکی آن تمایل به وحدت است که اجتماع را بمان می آورد و دیگران علاقمندی به سبادت است که انحطاط را قبول نمی کند. و تشکیک خداوند اراده کند که ملت همین آید و ثابته و استوار باشد این دو صفت بزرگ را نصیبش می گردد و با اخلاق نیکو آنرا پرورش می دهد و بعد بآن معیاریکه در آن این دو صفت رسوخ یافته باشد آنرا بهمان طور با آخر عمر زندگی دوام می بخشد.

يك ملت در وقتی میتوان موجودیت خود را حفظ کند و در مقابل کسیکه میخواهد ماده حیاتی آنرا قطع میکند قوام نماید که این ملت در تحصیل احتیاجات خود متفق باشد. و قتیکه تمایل يك ملت را به وحدت احساس نمائی پس این ملت را مژده دهنده که خداوند در خفا برای آن بادیاری و سلطه بر سلتاهای متفرقه آماده ساخته است. و زمانی که تاریخ هر قوم را ورو به زنیم و احوال سلتها را از حیث موجودیت و ثناء تتبع و جستجو نماییم این قانون خداوندی را در جواسع بشری در می یابیم که موجودیت نصیب شده آنها بالذاته وحدت نصیب شده آنها می باشد و اندازه عظمت

می‌تواند که ضرورت آنرا مقتضی شود و حاجت بر آن حکم کنید .

اینست اتفاق نزدیک شد . اینست اتفاق نزدیک شد . اینست اتفاق نزدیک شد . اینست اتفاق نزدیک شد . آگاه باشید که زبانه شمارا به فرصتها اسدوار می‌سازد و این فرصتها غنیمت شماست پس در آن افراط نه نمائید . گریه مرده را زنده نمی‌کند . ناسف گذشته را اعاده نمی‌کند . همگینی مصیبت را دفع نمی‌سازد . هر آئینه عمل کلی کا میایی است . صداقت و اخلاص نردبان رستگاری است .

انسان باحل نزدیک می‌شود . نوسیدی وضع هست از اسباب مرگ است .

(وقل اعملوا فی سیری اللہ عملکم ورسوله ثم ترون النبی عالم الغیب والشهادة فیذهبکم بما کنتم تعملون) (۱) بگو (ای محمد ا) عمل کرده باشید پس زود است خدا و رسول او و پیروان عمل شما را ببینند و پسوی دانای پوشیده و آشکار بزودی باز گردانده می‌شوید پس بآنچه که می‌گردید خبر می‌دهد . آگاه باشید . مانند آنانی نباشید که خداوند قیام آنها را بد می‌پندارد .

پس خداوند آنها را از اشتراك در جنگ باز داشت و گفته شد که دانشمندان دشمنید بهتر می‌داند از اینکه نحت حکم این قول خدا اقرار گیرید **(رضوا یا نیکوخوا)** **مع الخو الف و طبع اللہ علی قلوبهم فهم لا یفقهون) (۲)** راضی شدند که با زنان پس ما بده باشند و بر دلهای ایشان مهر نهاده شده پس ایشان نمی‌فهمند .

(۱) سوره التوبه - آیه ۶۰ -

(۲) سوره التوبه - آیه (۸۸) -

نموده و آنها را از مقرره و عین منع کمرده است و آنها را مسود
استمان به دعوت اخسب بعد از آنکه با هم دشمن بودند و راداده
است و کتاب الهی در باره جنین گفته: (۱) **لَمَّا اَلْمَقْمُونِ اخْوَةَ** (۱) یعنی
هر آنکه مومنان برادراند. و خداوند توسط آیات خود از مخاطبین مطالبه نموده تا
دروقت اختلاف با صلاح ذات البینی پردازند و در باره وجوب آن تاکید نموده است
و شصتیکه باعی باشد به جنگ او قیام ورزند و در اینجا ره چنین گفته است:

(و ان طمان من اللهو منینن اقلتلوا ا فاصلاحو ا
بینهما فان بغت احدا هما علی الاخری فماتوا التی
تبغی حتی نفی الی امر الله) (۲)

یعنی اگر دو گروه مومنان با هم جنگ کنند پس میان ایشان اصلاح کنید پس
اگر یکی ازین دو گروه رد دیگری تعدی کرد پس با آن گروه بجنگید که تعدی میکند تا
سوی حکم خدا رجوع کند. همچنان گفته است: (ولا تكونوا کالذین
تفرقوا و اختلفوا من بعد ما جاءهم البیضاء) (۳) یعنی مانند کسانی
که پراکنده شدند و بعد از آنکه برای شان احکام روشن آمد بایکدیگر اختلاف کردند
بشاید.

و این کتاب مقدس انانی را که از راه مؤمنان منحرف میشوند از عذاب دردناک بیم داده
است و چنین حکم کرده است:

و یتبع غیر سبیل المومنین قولا ما تولی و نصیه
چهارم و ساءت مبصر (۱) یعنی کسیکه خلاف راه مسلمانها راهی را
پروی کند او را بان طرف که اختیار کرده بر میگردانیم و بدو زح داخلش می سازیم.

(۱) سوره الحجرات آیه - ۱

(۲) سوره الحجرات آیه - ۲

(۳) سوره آل عمران آیه - ۱۰۰

(۱) سوره النساء - آیه ۱۱۳

آنها حسب معیار غلبه آنها می باشد. و سان يك قوم و فتی بانحطاط رسیده و قوم زمانی از مقام خود به پائین آمده که آن قوم نداشتن داشته خود بازی کردند و چیزیکه برای آنها میسر گردید بر آن قناعت کردند و با انتظار کو بنده سوء خود در دروازه های مملکت توقف نمودند. و خداوند آن قوم را هلاک نموده که با بصیرت تفرقه و اختلاف مبتلا شده اند و اینها را با دلت دائمی و عذاب سخت و به هلاک و فناء سرمدی مواجه ساخته است.

اتحاد و علیّه دو پایه قوی و دورکن محکم دین اسلام و دو فرض قطعی آن شخصیت است که باین دو تمسک می ورزد. و کسیکه از امر خداوند دریا ره یکی از این دو فرضه مخالفت ورزد در دنیا به غضب رسوا کننده و در آخرت عذاب او دچار میگردد.

در قولی صاحب شریعت چنین آمده است :

(اَلْمَقُومُ الْمَقُومُ مِنْ كَمَا لِيْخِيَا نَ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا)
یعنی يك مومن برای دیگر مؤمن مانند بنا نیست که بعضی آن به تقویت بعضی دیگر تمام می شود.

هرآئینه مؤمن بسست بدیگر مؤمن مانند یکی از اعضا اوست باشد که به تالیم یکی دیگر متا لم میگردد.

و راجع به برادری چنین نهی کرده است :

(لَا تَقْضُوا وِلَا تَدَا بِرَ اَوْلَادِكُمْ وَاَوْ كُنُوْا عِمَادَ اِلَهِ اِخْوَانَا)
یعنی معا طعه نکنید. از یکدیگر و اگر دان مشوید تا یکدیگر حسد سوزید.
ای بندگان خدا! باهم برادر باشید.

و کسیکه از مجتمع کثرت گیری میکند او را از خسران و هلاکت بیم داده است و مثال او را مانند گوسفندی که از دیگر گوسفندان دور میشود و شکا رگر گها میگردد نشان داده است.

اینهمه بعد از آنست که خداوند بندگان خود را بچنگ زدن بر یسما نش اسر

هرگز نه . هرگز نه . کسانی که در ایمان خود محصل و به وعده نصرت خداوندی مبتقین باشند طوری که خداوند گفته :

(ان تصنصر و الله یمنصرکم و یثبت اقدارکم) یعنی از بذل و اتمام اسوال و ایثار ارواح خود بحلف نمی ورزند حق داعی و خداوند حاکم و حکم ضرور شدنی است پس جای گیر کجاست ؟ کسی که به نور خداوندی می بیند می داند که یگانه راه محصل نصرت او تعالی و تقویه دین اتحاد و تعاون مؤمنان محصل است ایابرای ما جواز دارد که بیرقهای ماسرنگون ، کشورهای با سبب و سبب گردیده باشد و از جانب دربار مافوقی که درد سیاست قرعه کشی کنند و ماد را مقابل هیچ حرکت هم نشان ندهیم ؟ و یا هم متحد نکردیم و با وجود اینهم ادعا کنیم که ما بخدا و یا آنچه که حضرت محمد (صلی الله علیه و سلم) آورده ایمان داریم ؟ چقدر رنجناست بزرگ است اگر این حالت بدلهای ما حطور کنند و من گمان نمیکنم که این حالت به دل مسلمان خطور کند و بر زبان او شاهد اسلام جاری باشد .

امتحان خداوند مؤمنان را

الم احسب الناس ان یترکوا ان یقولوا آمنا و هم لا یفتنون ولقد فتنا الذین من قبلهم فلیعلمن الله الذین صدقوا و لیسلمن الکافین (۱) .

بعضی از مردم بلکه اغلب آنها میگویند : ایمان آورده ایم حالا نکه ایمان دارای آثار می باشد و آنها گمان میکنند که خداوند آنها را و آنچه که میگویند می پندارد متروک خواهد گذاشت و یا آنها کدام حساب صورت نخواهد گرفت . آیا خداوند حکیم و عادل آنها را طوری که گمان میکنند بدو نابتلا خواهد گذاشت ؟ بلکه آنها را مورد ابتلا قرار میدهد تا نفسهای شان برای خودشان معلوم گردد

(۱) سوره العنکبوت - آیت های ۲-۳ و ترجمه آن در بحث پیشتر بعمل آمده

البته اسو صریح آن نه نیکی و تقوی تعاون را ایجاب مینماید و از این بهتر دیگر نیکی نیست که به تعاون آن کلمه حق قوت و مناره یل اعتلا یابد. مخبر صنادق (صلی الله علیه وسلم) میگوید: (ان ید الله مع الجماعة) یعنی نصرت خداوندی با جماعت است.

وقتی که اجتماع درست گردد و بین آن الفت بمیان آید پس قدرت خداوندی مدد کافی می باشد. باید اولاد ملت اسلامی با آنچه که شریعت آورده یقین نماید و آیا بر یقین کننده این دین نیست که بانجام دادن آنچه که خداوند توسط دین بر او فرض گردانیده قیام نماید (احسب الناس ان یقولوا آمنا وهم لا یفتنون و لقد فتنا الذین من قبلهم فیهلمن الله الذین صدقوا و لیهلمن الکافین) (۲) ایامردی که میگویند ایمان آورده ایم می پندارند که ایشان بدون امتحان خواهد گذاشته شود و هر آئینه ما آنانی را که پیش از ایشان بودند امتحان نمودیم پس البته خدا معلوم و متمیز خواهد کرد آنانی را که راست گفته اند و معلوم و متمیز خواهد کرد آنانی را که دروغگویان اند.

آری اسوسن وقتی خوشنود میگردد که خداوند او را از صادقین محسوب نماید نه اینکه کاذب باشد. و کدام صدق خواهد بود که از فتنه نشسته کند و باز توسط آن صادق از کاذب ممتاز گردد البته صدق صدق در عمل است. آیا ما در حالی که سو من و دارای مقام بلند باشیم باین راضی خواهیم شد که با ذلت و مسکنت مواجه شویم و در کشور ما و اموال ما شخصی که بمذهب و مشرب ما نباشد از ظلم و استبداد کما ر گیرد و احترام شریعت ما را اینجا نیاورد و مراعات قرابت و ذمه را نکند ؟

بلکه مقصد بزرگ اوسوی دادن لشکر فنا بر ما و تخلیه کشور از ما باشد و بعد از ما اولاد قبیله و طائفه ملت اوجاگزین شود ؟

به سوال و نمسهای خود جهاد کنید اجازه نمی‌خواهند و خداوند برمتیمان دانا تر است. البته کسانی از او اجازه تحلف می‌خواهند که آنها بخدا و روز آخرت ایمان نمی‌آورند و دلهای ایشان شک نموده. پس ایشان در شک خود متردد و سرگردانند. این فضاء خداوند و این حکم اوست بر کسانی که راجع به ذل ارواح و احوال خود در راه ادا فریضه ایمان اجازه می‌خواهند خداوند براینها حکم نموده که اینها ایمان نمی‌آورند.

خداوند راست گفته و کتب و رسولان را راست گفته است هر آنکه عقائد را منع دارای آثار پسب که در عرائض و اعمال آشکار می‌گردد در افکار و رداد تا تیر می‌کند ممکن نیست که معتقدین آرا از نفسهای خود با داسکه معتقداند دور سازند.

همچنان ایمان در همه شئون و حالات دارای حواصی است که از آن جدا نمی‌شود و دارای قوه است که از آن رانل نمی‌گردد و دارای صفات برگشت که از آن منفک نمی‌شود. و دارای احلاوی عایست که از آن سیاحت نمی‌ورزد.

همین عمیده است که مؤمنان صدر اول در آن ممتاز بودند حتی کسی نه که از عقائد آنها انکار می‌کردند بر مریب و علو سرب آنها اعتراف می‌نمودند.

بلی همان کسانی اند که در آتش امتحان و ابتلا خداوند ذوب شدند و ایمان شان مانند طلای صاف حالی از هر قسم غش بود. و خداوند در مقابل صبر برای شان نعمت های دائمی آماده ساخت. چقدر سحر است ابتلا خداوندی او چقدر دقیقه تر است حکمت او! باید در مقابل ابتلا خداوندی همه عادات بد ترک شود. سختیها تحمل کرده شود. اموال صرف کرده شود و ارواح قربانی شود. هر خطری که باعث هلاکت می‌شود باید از آن دوری و ززیده شود مگر آن خطری که در راه ایمان باشد باید در اوقات از ثبات و استقامت کار گرفته شود زیرا هرگونه هلاکت در راه ایمان نهای ابدی و هر یکلیف در راه ادا حقوق ایمان سعادت دائمی است.

و بدانند که آیا حقیقتاً مومنان اند و یا ادعا است که نفسهای شان آرا تجویز نموده است و آرزوها آنها را مغرور گردانیده است ؟ هر آئینه ایها در او هم خود سرگردانید . می پندارند که بر هر چهر سرابر اند حالانکه ادعای شان حقیقت ندارد و ایمان در دلهای شان جاگیرین شده است . آگاه باشید که ایشان در گمان خود بخطر افتاده اند و خداوند مغرور کجور را بدون اسلام نمیگذارد بلکه او را در ادعا ایمان مورد ابتلاء قرار میدهد تا او تعالی اسخاص مجاهد و صابر را معلوم گرداند و حجب مردم بر خدا باقی نماند .

حاشا ! حکیمی که کتاب نازل کرده ، پیاسیران را فرساده ، وعدو وعید نموده ، بشارت و بیم داده ، و قول او راست و وعده اش حق است باز همین ذات شخصی را با اساس عقیده خیالی که کدام اثری بر آن مرتب نباشد و با اساس گمانی که دارای اساس و حقیقت نباشد صاحب سعادت ابدی و نعمت های دائمی گرداند .

هر آئینه مغرور به گمان حیرت آور خود در باریکیهای او هام خویش که ایمانش او را قدر بجمل مشقتها و نکالیف نمی بخشد . خود را از زمره منافقین که خداوند بر آنها حکم شقاوت ابدی و عذاب دائمی نموده دور می پندارد . ایمان بر هر هوس و آرزو غالب میگردد و نفس را بدون باعث و سبب دهنده به حصول و طالب رضای خداوندی دعوت میکند .

خداوند که راستترین گویندگان است میفرماید : (لَا يَسْتَأْذِنُكَ الْذِينَ يُؤْمِنُونَ بِأَللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ) نما یستأذنک الذین لا یؤمنون بالله و الیوم الآخر و ارنات بقلوبهم فهم فی ریههم یترددون (۱) یعنی آنانیکه به خدا و روز آخرت ایمان می آورند راجع به تخلف از اینکه

میخیزد آنها را دارد - قیام می ورزند - باین گمان نباشد که عدالت خداوند آنها را و آنچه را که گمان نمیکند متروک و فراموش قرار خواهد داد. هرگز اینطور نخواهد بود بلکه در هر مال مورد ابتلا خواهد گردید. پس افراطیان دین که در مال بحیلی نشان میدهند از ارواح خود را قربانی نمیکند مگر کنند موقعیت آنها را در علم خداوند چگونه خواهد بود؟ آیا از کسانی خواهند بود که از راستی کار گرفته اند؟ و یا از کسانی که دروغگو یا نند خداوند مومنان را به وسائلی خیر رهنمونی کرد و از عواقب امور آنها را را مطلع ساخته است.

اسباب حفظ سلطه

«اَلَمْ یَسِیْروْا فِی الْاَرْضِ فَتَکُوْنُ لَھِمْ قُلُوْبٌ یَّعْقِلُوْنَ یَھِیْآوْا اَآذَانَھِمْ یَسْمَعُوْنَ یَھِیْآوْا نَظْرَھِمْ لَا یَبْصُرُوْنَ لَکِنْ تَعْمٰی الْقُلُوْبُ الَّتِیْ فِی الصُّوْرِ» (۱) -

ایا در زمین نگاشتند تا ایشان را دلها می بود که دان میدادند و یا گو نمیایی بود که بانی شنیدند پس چشمها نابینا نمی شود ولیکن دلها که در سینه های باشد نابینایی شود.

خداوند پندگان خود را در روی زمین بسمرو سیاحت اسر نموده و گفته :

«قُلْ سِیْروْا فِی الْاَرْضِ فَانظُرُوْا کَیْفَ کَانَ عَا قِبَۃَ الْمَجْرِمِیْنَ» ۱،
بگو: در زمین بروید. پس بنگرید که انجام گناهکاران چگونه شد!

البته این اسر خداوند باین مظهر است تا به بدگان خود درباره گذشتگان و آیندگان - تضاهای و حکم عادل خود را نشان دهد و آنها را اسر و تعالی را اطاعت کنند و حدود و شرائع را مراعات نمایند و بدین وسیله خوبی دنیا و سعادت آخرت نصیب شان گردد.

مؤمن مال خود را در راه مقتضیات ایمان انفای می نماید و از فقر هیچ خوف و بیمی ندارد و گرچه شیطان او را وعده فقر سید دهد و آئینه برای مؤمن بعد از این زندگی زندگی دیگری است و بعد از این لذت لذت دیگری است و بدون آن سعادت که شیطان آنرا برایش سزین نشان میدهد سعادت دیگری است همینطور مؤمن می بیند (اگر ایمان دل او را من کرده باشد) اگرچه بدرجه نهائی کمال نرسیده باشد. ایمان دارای تکالیف شاقه است. ایمان دارای فراغت نیست که ادای آن مشکل است مگر در کسانی مشکل نیست که خداوند دلهای آنها را برای تقوی امتحان کرده باشد.

تمام کردن عرائض ایمان باخطر ها پوشیده است و رنجها را در بردارد بطور نباشد و حالا نکه اولین چیزی را که ایمان واجب مگرداند گذشت انسان از نفس مال و خواهشات است و گذاشتن همه است بخت او امر خداوند.

مؤمن در وقتی مؤمن حقیقی می باشد که خدا او را سولش را از نفس خود محبو بتریداند. اولین احساس که در نفس مؤمن پیدا می شود اینست که خود را در این دنیا بسوی آخرت که از دنیا خو بترودا ثمر است رهگذر می بیند و اولین قدمی را که مؤمن بدعوب داهی ایمان بر میدارد روح خود را فدای کند و از ندای حق که به لسان انبیاش می باشد دیگر داعی دارای ندای بلند و حجت واضح نمی باشد خداوند در راه صیانت ایمان مایه های حرکت کرده میتواند و چشم دیده میتواند دست کار کرده میتواند عذروتعلقات را نمی پذیرد امتحان شدن مؤمن از طرف خداوند مستی از منن او تعالی است و توسط آن صادقان را از ایمان تمسیر میکند و این تا زون خداوند قرن به قرن نادیده پایدانی می رسد و اوام دارد. خداوند در هر قرن سوبتان را بسوی جهاد با دشمنان سر سخت و قوی دعوب میکند اگر او را بجا آوردند با بها اجر نیک نصیب میگرداند و اگر اعراض نمود ندانها را به عذاب دردناک معذب می نماید پس تراوی عدالت خداوند تا روز قیامت نصب گردیده و در آخرت پادشاه پورده اده پس آنانی که نفسهای خود را به علامه ایمان نشانی کرده اند و بر شکل آن که در

کسیکه با حوال ملل گذشته و سوحوده نظر کند و بیمارض قلب و نایبائی چشم مبتلا نباشد وی اسرار خداوندی را در این قول او تعالی می یابد:

(واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) (۱) یعنی همه شما در ریسمان خدا (قرآن) چنگ زبید و پراکنده نشوید.

و نیز در این قول خداوند (ولا تأمروا بالتفشلوا و اتذهبوا بحکم) (۲) یعنی بایکدیگر نزاع نکنید که در اینصورت بزدل شوید و قوت و عظمت شما از بین برود. خداوند بمانیل راه کسانی که بآنها تمایل درست نیست و اعتماد را بر آنچه که بران اعتماد درست نیست سبب اختلال امنیت و فساد حال و انمود ساختن پس کسیکه بر عمل شخصی اعتماد کند و آن شخص مورد اعتماد بجا شده حامیه حقیقی او را شامل نشود و نه باورابطه صحیحی وصل شود و طمعش او را تنها بر عایت مصلحت و کتمان سرو صرف مساوی در راه حلیب منفعت و دفع ضرر خودش و ادراست بدون شک حالتی فاسد و عاقبتش حراب گردد و اگر سلطان باشد سلطنتش ضائع و اگر امیر باشد امرش باطل میگردد. حوادث مساهد و احوال مغرورین ناطق است پس کسیکه بصیرتش کور نشا شد با ولس التفات سرور از نهی خداوند بزرگ و در این قولش درک میکنند:

(لا تأخذوا عدوی وعدوکم اولیا المقون الیهیم بالموودة وقد کفر وایما جا کم من الحق) (۱) یعنی دشمنان مرا و دشمنان خود را که بسبب دوستی با ایشان پیغام میفرستید دوستان مگیرید حالانکه آنچه که از دین راستین به شما آمده است کافر شده اند.

و نیز در این قول خداوند (لا تأخذوا بطائفة من دونکم لای آلوکم خبا لا و دوا ما عنکم قد بدت البغضا من افواههم و ما تخفی صدورهم اکبر) (۲) یعنی عبر از خود کسی را که در حرا بی شما کوتاهی

کسی که دارای دل عاقل، چشم بینا و عقل دانا باشد و حوادث جهان را تتبع و کیفیت انقلابات آنها را تدبر نماید و در تاریخ قرون گذشته متعمق گردد و آنچه را که خداوند از کتاب منزل خود بروی حکایت نموده مورد اعتبار قرار دهد بدو آن حکم حکیم می‌کند که او در باره ملت، مرتکب بدی نشده و ملت با بلاه مواجه نگردد دیده است. و اگر سستی بپای سواجه شود البته سبب مرتکب ظلم گردیده، از حدود حد او تجاوز نموده، او را و تعالی را ترک گفته، از شرائع حق منحرف گردیده و احکام او را تحریف و کلامش را حسب خواهشات و غرائز شهوانی تاویل نموده است.

طوری که بتدبیر خداوند قادر و دانا غذاها و اختلاف فصول و هوا در سرجه نا ثمر دارد همچنان حکمت خداوند مقتضی است که برای هر عمل از اعمال انسانی و برای هر مرحله از مراحل بشری در هیئت و حالت اجتماعی تأثیری باشد و بهمین سبب خداوند با ماسرحمت خود که بر بندگان خود دارد حدود را تعیین نموده و احکام را بهمان آورده تا خیر از شر، مفید از مضر تمییز گردد، و برای این منظور پیاپی پیران فرستاده و کمپ را نازل کرده است.

لذا کسی که از او مر خداوندی، مخالف و رزجوی بر نفس خود ظلم کرده پس برای رسوائی دنیا و عذاب آخرت آماده شود.

ممکن گاهی تأثیر عوامل کوئی در مراحل زندگی معینی مانند حتی طبیب ماهر هم مگر تا ثیر احوال اولاد انسان در حالت اجتماعی برای صاحب ادراک که دارای بصیرت کور نباشد سهولت معلوم شده میتواند، ایانده ای که خداوند اتقان نظر را در مصلحت اجتماعی و اتصال راه علاقه الف در منافع کلی سبب قوت و استحکام لوازم راحت این دنیا و مکان وصول بخیر ابدی آخر گردانیده است و تنازع و شبن را علت ضعف و سبب سقوط در گودال عجز از هر فائده دنیوی و اخروی و باعث وقوع متنازعان در جنگال ملل دشمن.

نخواهید یافت (ذلکم بما کفتم تفر حون فی الارض بغیر الحق و بما کفتم تفر حون) (۳) این گمراهی - بسبب آنست که در زمین به ناحق - سادمانی میکردید و بسبب آنست که به ناحق بخود نازیدید .

این عواقب کسانی است که خداوند به موجب عیاشی و سرپروری برای آنها لازم گردانیده است (و من اعرض عن ذکر ی فان له معیشتة ضنک) و بحشره یوم القیامة اعمی) (۱) و کسیکه از یاد من رو بگرداند پس هر آئینه او را ستمت تمک است و او را در روز قیامت کور بر انگیزانم .

بنا بر این علم کم داده شده و به تنهایی نمی تواند که همه راه های مباح شخصی خود را درک کند و نه در همه منابع سودمندی که در آن دست یابد می تواند آگاه شود و نه اصرار حقی و نهی را می تواند از آن خود را حفظ نماید انسان ناتوان پیدا نموده و خداوند با و ارشاد نموده تا از همو عان خود استعانت بجوید (و جعلنا کم شعوباً و اقبا ئل لتهار فوا) (۲) و گردانیدیم شما را بزاز ها و قبیله ها تا با هم شناسا شوید .

ساختن شده ایم در حالیکه به کمک محتاج هستیم و پروردگار ما را هدایت نموده تا به یکدیگر خود معاونت و کمک نمائیم .

این است آنچه عقل در مصالح خاص بر آن حکم میکند پس آن چنان دوا دهد بود که خداوند یک شخص را بر عایت و سرپرستی یک ملت مقرر کرده باشد ؟ و زمام مصالح عمومی ملت را حسب اراده اس باو سپرده باشد، و این شخص در آن باعث و در انحطاط و برقی آن سهم دررگ داشته باشد ؟ شکی نیست که چنین شخص

(۱) سوره المؤمن ایه ۷۳

(۲) سوره الشوری ایه ۳۸

(۳) سوره الحجرات ایه ۱۳

نمیکنند دوست نهانی بگیرد یا پنهان رنج شمارا دوست دارند به تحقیق از دانهایی
شان د سمنی اشکارا شده و آنچه که سینه های آنها پنهان کرده بزرگتر است. همه
نواهی خداوند با اساس حکمت الهیه بنا یافته و بمصالح هر دو جهان رهنمون می
باشد. برد به هر شخص از مسل لازم است که بانجام دادن هر یصه و واجب خود
قیام کند تا بواسطه آن در این دنیا زندگی خود را تا بین نماید. آدمی صاحب یک
قلب است. اگر جملگی همت خود را محض بسوی یک هدف متوجه نماید همه
چیزها از او قوت میگیرد. و اگر در هوسها مستغرق گردد و در اساس مبالغ و اعراض
ورزد و بوجود نعمتها تکبر نماید آنگاه از فرائض خود غافل و خود را تا ضرر سواجه
سازد. وسعت برین عذاب خداوند نرا و نارل می شود. بلکه شاید آثار اعمال او به شخص
سجاور و نرد یکصا بت کند.

و با احتراق آتش فساد اخلاقی و انحراف از سنن حق ساکنان فریه و یا ساکنان شهر خود
را زیان رسانند این نشانه کردار آسایش حویان هر مسل است که صدای آنرا گوشهای
کر نمی شنود و چشم های نابینا آنرا نمی بیند و اینکه خداوند احوال انها را بدان نموده
در آن بزرگترین عبرت را نماید سراغ کرد (و کم اذ لم یکن من قریة بطرت
معیشتها فتذک ما کنهم لهم تسکن من بعدهم الا قلیلا و کما انحن
الوارثین) (۱) و بسا قریه و گروه را که در معیشت خود از حد گذشتند و هلاک
سا ختمیم پس اینست مساکن آنها که بعد از ایشان آباد نشده بگرداند که و ساد را خبر
و ارب آن هستیم (حتی اذا اخذنا من قریهم بالعداب اذا هم بجأرون
لا تجاروا الیوم انکم ممالا تمصرون) (۲) تا چون اسودگان ایشان را
به عذاب بگردیم در آن وقت ایشان فریاد بکشید و غرآئینه شما از جا تب ما نصرت

(۱) سوره القصص آیه ۸۵

(۲) سوره المؤمنون آیههای ۵۶-۵۷

ناگهانی تجاوز و مصیبت‌های ناخوش و نار بیگانه اساده شوند و اگر در لوازم دفاع نقص و ورزند و یا در باره آنچه که میل اطعام را مانع می شود مساهله نمایند و یا در باره آنچه که به قوت آنها تمام می شود تکالیف نسلان دهد و سهل انگاری پیشه گیرند هر آئینه مملکت آنها در معرض بی بادی قرار میگیرد و خویشانش را در گودال خطر ها پر داب می کنند .

درین مطلب دانا و نادان حکم و ابله آگاهند و این سرور از فصاحت و ابهام است .

خداوند بزرگوار آیه (و اعوذ بالله من استعظم من قوة) به تهیه وسائل قوت امر فرموده و دست آوردن این قوت را به طاقت و استطاعت و به حسب مقتضیات عصر زمان و تهدید آنرا بیکه در س و بیم شر و فساد آنها موجود باشد وابسته ساخته است .

فما له هؤلاء قوم لا یحکمون دون یفقهون حدیثا (۲) پس این مردم را چه حال است نزد یک بیستند که سخن را بدهانند .

این قول حدادوندی عاقل را بیداری کند و فراموشکار را یاد آوری شود . اعطای حق به صاحبش و گذاشتن هر چه در موضوع شایسته اش و تفویض امور مملکت نابالغانه که نتواند باارعهده آن بدرسوند این همه از آن چیزها نیست که مملکت و نظام داخلی از خلل نگهبان می شود و نفوسهای ملت را از علالتها شفاء می بخشد . اینست که عقل بر آن نا ابله احکام می کند و آن عنوان حکمتیست که بر آن آسمانها و زمین فیام کرده و نظام هر موجود نائب گردیده و آن عدلیست که بر آن

(۱) سوره المؤمنون آیه ۶۹

(۲) سوره السنا آیه ۷۷

(۳) سوره النحل

مشوره و استفاده از نظریه اشخاص عاقل و دانات محتاج دامت و وسعت دائره احتیاج او بمشوره با اندازه و وسعت حکومتش می باشد .

خداوند به پیغمبر پاک خود چنین تعلیم و ارشاد می نماید: (و شاورهم فی الامر) (۱) یعنی ما مسلمانان در کار مشوره نما .

و بنا بر مشوره و مشاوران را چنین تحسین می کنند: (و امرهم شوری بینهم) (۲) و کار ایشان با هم مشوره کردن است .

پس کدام چشم است این راه راست را گذاشته بسوی همراه رود ؟ و کدام بصیرت است که بسوی این راه راست هدایت نشود ؟

(اقلیم ید پروا القول ام جا هم ما لم یأت با هم الا ولین) (۳)
اگر وازع (۴) مملکت لحظه بحدود نظر کند هر آئینه خواهد دید که مملکتش همه وقت در معرض اطماع طمع کنندگان قرار دارد .

و حرص که در طبائع بشر گذاشته شده است همسایگان خود را بحر یکک منما ید تا بر مملکت حاکمیت پیدا کنند و اهل انرا ذلیل و محکوم سازند و از مبالغ زبیر انها استفاده نمایند و ثمرات زحمات آنها را بمردم خود بدهند .

پس بروی و کسی که در امور باوی از پیشه و ران دست اندر کارند و صاحب منصبان و ارباب رأی و ارکان مملکت لازم است که برای دفاع و جلوگیری از پیش آمد های

(۱) سوره ال عمران آیه ۱۵۹ - ۲ سوره السوری آیه ۳۸

(۲) سوره المؤمنون آیه ۶۹

(۳) اینجا وازع آن شخصیت که در وقت جنگ صوف رامی اراید و برای هر یک جای مناسب را تعیین میکند و این در حدیب ابویکر (رض) آمده و حسن (رض) چنین گفته : لا بد للناس من وازع یعنی مردم را از داشتن وازع چاره بی نیست

با اعمال و کارها شخصی سپرده شود که از عهده آن نمیتواند برآید و هرچیز در غیر موضعش گذاشته نشود آنگاه در حکم ظلم و در نظام اختلال روح پیدا هد.

در همه این حالات از سن خداوند انحراف رو پیدا هد و غضب او بر گنهگاران نازل می شود و او احکم الحاکمین است اگر در آیات قرآن ندیدیم نائم و از حوادثی که در سالک اسلامی وقوع میجوسته عبرت گیریم هرآنکه خواهیم دانست که در این ماسخمی موجود است که از او سر خداوند منحرف شده از طریق هدایت گمراه شد. راه راست را که برای خداوند نشان داده و بان ما را دعوت نموده ترک گفته است و در بین ما شخصی سراغ می شود که اربوس عای نفسانی و تدبیهای شیطانی پیروی میکنند (ذلک بأن الله لم یغیر انعمه الله بها علی

قوم حتی یغیروا ما انعمهم و ان الله سمیع علیم (۱)

و نسی که خداوند قوم فرعون و دیگران را به سبب گناهان به عذاب گرفتار نمود در این آیه میفرماید :

سوجب اینهمه آنست که خداوند هرگز نعمتی را که بر یک قوم انعام کرده تغییر دهنده نیست تا آنکه حالتی را که در ذات ایشان است خود بدل نکنند و هر آنکه خدا شنوا دانا است .

واجب علماء

علماء را سخی که روحیات دشمنی آیند سکونی اند آنچه که خداوند واجب گردانیده است آگاه سازند. دلهای خواریده را بیدار و از فرائض دین با خبر نمایند و به جاهل تعلیم دهند. نفسهای پژمرده را بحرکت آرند. همه را با آنچه که خداوند بر پندار آنها انعام کرده پند دهند و آنها را به آنچه که خداوند برای بهسبب استقامت آماده ساخته ملتفت نمایند و آنها را از سوء عاقبت عدم رجوع بانچه که بر آن

(۱) سوره الانفال - آیت ۲۷ تفسیر این آیت که قبل از این هیچکس آنرا

طوری که می باید تفسیر می شد تفسیر نکرده است در مقاله دوم می آید .

فرمان رفته است و خداوند بان در این آیه امر کرده : (۱) **اللّٰهُ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** (۳) خداوند به عدل و نیکوئی امر میکند .

طوری که - ظلم یعنی تجاوز از اعتدال و خارج شدن از استقامت در هر چیز از اجزاء عالم سبب لنا و ضحلال سی شود همچنان ظلم در همت های بشری رعبه می اندازد . از همین حاست که او سر خداوند بنده را به عدل می خواند و در کتاب مجید (قرآن کریم) . ظلم را ناروا می شناسد . حکام اولین اشخاص اند که در این باب بآنها او امر و نواهی موعه گردیده است .

عدل آن حکمتیست که خداوند بر بندگان خود بان سب گذاشته و آبرا با خبر کثیر مبرون ساخته و چنین فرموده است :
(وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا) (۱) و هر که را دانش داده شد هر آینه نیکوئی بسیار داده شد .

حکمت مطهری از مظاهر صفات بزرگ خداوند بوده و او تعالی حاکم عادل و لطیف حمیر می باشد .

کسی که در زمین سیر و حرکت کند و نوار یخ سل را نتع و جستجو نماید و درای قلب با بصیرت باشد ، در خواهد یافت که بناء کشور در وقتی منهدم و بخت بزرگی آن منقلب میگردد که شقای و اخلاف بمیان آید یا بر آنکه غر موثوف است اعتماد کرده شود . یا عنصر اجنبی نفوذ نماید ، یا در رای خود سری پیدا شود . یا از مشوره استنکاف ورزیده شود ، یا در نهیه و سائل موت و دفاع از مملکت احوال نشان داده شود .

گردید طوری که عاسمها بعد از ماسون تنها بهام حالات اکتهاورزیدند بدون اینکه به پیروی خلفا راشدین رضی الله تعالی عنهم شرف علم و آموزش علوم دینی را حاصل کنند و در اصول و فروع آن احتیاج نمایند. ازینجا بود مذاهب زیاد بهمان آمد و از آغاز قرن سوم هجری اختلافات و تشعب گردید و بعدی رسید که مثل آن در هیچ یک دین سابقه نداشت. سپس وحدت حالات از بین رفت و بعدین حالات منقسم گردید مانند حالات عاسی در بغداد، حالات فاطمی در مصر و بلاد مغرب و خلاف اسی در اندلس، ریشه اتحاد سلب از هم گسست و فرقه بهمان آمد و مقام خلافت به مقام شاهی تنزیل یافت و هیبت آن از نفسها زائل شد و طلب کنندگان سلطه و قدرت به فراهم آوردن وسائل قوت و سوکت دست زدند و جنبه خلافت را در نظر نگرفتند.

اختلافات شدند برور کرد و علائق ذات البینی به سبب طو و چنگیز خان و اولاد او و تیمور لنگ قطع گردید و این پیروهای احببی مسلمانها را با کشتار و ذلت مواجه نمودند حتی مسلمانان را از نفسهای خود عافل ساختند پس وحدت آنها بطور کلی زائل شد و علائق بین ملوک و علما منقطع گردید و هر یک بحال خود مشغول و بآنچه که اردیکش بود بان محاملت شد و مردم از هم متفرق شدند و هر نوده به پیروی داعیئی پرداخت. اگر داعی سوی سلطه و قدرت دعوت میکرد و یا بسوی سدهب نتیجه یکسان بود و پس آثار عائد به وحدت و تسدید روابط دعوت سینمود ضعیف شد و چیزیکه در عقول و مفکوره های آنها بود همه صور ذهنی اهود که محزون خیال بر آن احنوا میکرد و حواطه به عرضه نمودن آنچه که از قبیل معلومات در حز این نفس بود اکتفا بسورزیدمگر از آثار آن بدون تاسف و حیرت که در وقت نزول مصائب بر بعضی مسلمانها حسب دفعه قصا و رسیدن خبر بگو شها بعد از طول زمان پیدا می شد دیگر چیزی باقی نماند و این تاسف و حیرت یکتوع حز نیست که در چیز نفوت

حضرت پیغمبر صلی الله علیه و سلم و اصحابش (رض الله تعالی عنهم) بودند پسرانند و آنها را به ترک هر بدعت و عادت بد دعوت نمایند که با نصوص کتاب مجید مطابقت ندارد همچنان علماء مکلف اند که تفسیری را با بیان وعده خداوند زائل کنند که می آید.

(وعد الله الذين آمنوا و عملوا الصالحات لیستحللنهم فی الارض كما استخلف الذين من قبلهم و لیمکن لهم دینهم الذی ارضی لهم و لیبدلنهم من بعد خوفهم انما (۱) یعنی خدا به آناسی که از شما ایمان آورده اند و عملهای نیکو کرده اند و وعده داده است که البته ایشان را در زمین چنانکه کسانی سابقاً ایشان را حلیقه مباحه بود خلفه سازد و دین شان را که برای شان پسندیده است البته توث دهد و البته بعد از ترس شان ایمنی را بایسان بدل دهد، مرا پرستش میکنند و چیزی را با من شریک نمیگردانند این وظیفه علماء را است وعده ایشان در بین مسلمانان اندک و محدود نیست و نه گمان میکنم که اینها در آنچه که خداوند بآنها نفویض نموده و بر ذمه آنها لازم گردانیده است تکامل می ورزند اینها اساتید آنان دینی، حامیان سریع، برافرازدگان پیرایه اسلام و اوصیای مؤمنان اند. خداوند ایشان را نیکارهای نیک سوفی و مومنان را از ارشادشان مستفید گرداند.

آغاز پراگندگی در روابط ملل اسلامی

ملت جسم بزرگ، قوی البته و صحیح المزاج بود سپس داعوا عرض مواجه گردید و ارتباط اجزای آنرا با نوان ساخت و اجزای رویه پراگندگی و الحلال گذاشت و نزدیک بود که هر جز علی حده گردد و مسل این حالت صورت جسم مصلح گردد این انحلال ضعف روابط ملل اسلامی وقتی آغاز گردید که رتبه های علمی از رتبه خلافت جدا

تا حیات باقی و آرزو ها موجود است فریضه را انجام خواهند داد و سعادت را نائل خواهند گردید. باز کسب تنها پسوی خداست .

سخن خداوند در مملتها و تطبیق آن بر مسلمانها

(ان الله لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسهم) (۱)
هر آئینه خدا حالت قومی را بغیر نمیدهد تا آنکه آنچه را که در نفسهای ایشان است خود بغير دهند .

(ذلك بان الله لم یك مغير الا همها علی قوم حتی یغیروا ما بانفسهم) (۲) این (گرفتماری به عذاب) به سبب آن است که خدا هرگز تغییر دهنده نعمتی که آنها در موسی انعام کرده باشد نیست تا آنکه آنچه را که در نفسها ایشان است خود تغییر دهند. این آیتها ی کتاب حکیم است پسوی حق و راه راست هدایت میکند .

و در این آیهها بدون گمراهان دیگران شکی نمی آرند .

آیا خداوند از وعده و وعید خود مخالفت می ورزد در حالیکه او تعالی راستترین وعده دهنده و قادرترین بیم دهنده است؟ آیا خداوند پیامبران خود را بکذب نموده؟ آیا از پیامبران نصرت و کمک خود را باز داشته و آنها را دشمن داشته؟ آیا با خلق خود خیانت کرده و آنها را به گمراهی سوخته داده؟ نعوذ بالله از آیتهای روشن و واضح را بی جا و عمت نازل کرده؟ آیا به پیامبران خود افترا و دروغ بسته؟ آیا پیامبران را بر حد ادب و عفت بسته اند؟ آیا حد او را بندگان خود را بر سر و زمین خلق و پیچیده کینه فهمیده نسود و اشیا را تفسی .

شده صورت می‌گرفت مانند حریفی که به مردگان قریب صورت می‌گیرد و باعث چنان حرکتی نمی‌شود که مصیبت را تدارک نماید و شررا دفع کند.

واجب علماً

واجبی را که علماء از روی وراثت به لسان شارع شرف آنرا نائل شده‌اند اینست که برای احیای واستواری پیوند دینی قیام نمایند و اختلافی را که در عصر سلطه و قدرت میان آمده با ایجاد واستقرار انفاق که دین بان دعوت می‌کند تدارک نمایند و کانون ایجاد اتفاق را مساعد و مدارس خود بخصص دهند تا هر مسجد و هر مدرسه محیط روح زندگی متحد و هر یک آن حلقه یک زنجیر باشند که حرکت یک طرف دیگر طرف حرکت آید.

علماء خطباء، ائمه و واعظان همه نواحی زمین بعضی با بعضی دیگر مرتبط گردند و در مسالک مختلف برای خود سراسر باسیس نمایند تا در شؤون وحدت خود بان رجعه کنند و همه مردم را بان چیز که بسوی آن قرآن و حدیث رهنمائی می‌کنند موجه سازند و همه اطراف وحدت را در یک مرکز جمع نمایند. ثانیاً تقویه دین و حفاظت آن از شر و نخبه‌های جواسیس و دشمنان و به برآوردن حوائج ملبس و غیره از این وحدت مؤثرترین انگیزه نشر علوم و تنویر اذهان و حفظ دین از بدعت‌های زبانی آوری باشد. خلی می‌توانم که اندیشه‌های علماء و دانایان مسلمانان باین وسیله که از قریب‌ترین وسائل می‌باشد متوجه نگردیده است. امیدوارم که صاحبان عزت و قرب و غیرت باین وسیله تسک و رزق و راه و اعلامی مسلمانان از آنها پشتیبانی نمایند و آنها را متحد سازند.

مشکل نیست که مصلحت را با شخص دور بفهمند و با شخص نزدیک بمصافحه نمایند و از احوال یکدیگر خود راجع به مصالح دین و فوائد دنیوی و از ضرری که در پی وصول آن موجود باشد مطلع گردند البته با این عمل بزرگ

این آنچه است که خداوند در آیت‌های محکم خویش که هیچ تا و یا را قبول نمی‌کند وعده آنرا داده است. البته به تا و یا این آیت‌ها شخصی می‌پردازد که از راه گمراه شده باشد و تحریف کلمات را از مواضعش مرتکب گردد. این عهد و پیمان او پابن است می‌باشد که محل رحمت او تعالی است و خداوند در وعده خود پایداری است. باین ملامت وعده نصرت. عزت و علویشان نموده و تا روز قیامت راه سو عود را برایش هموار ساخته است و خداوند مجد و عظمت آن را به مدتی معصوم نگردیده و برای عزت آن حدی را تعیین نه نموده است.

این مانیست که خداوند آنرا در بینوایی نشئت و پرورداد و شأن آنرا نه زوره اعلی رسانید تا آنکه قدم‌های آن بر قلعه‌های بلند کوه هائیت گردیده و کوه‌های شامخ از عظمت آن کوییده و بارچه بارچه گردید. زهره جانوران درنده شکافنه سد از ترس آن پرده‌های دل‌ها پاره شد. ظهور خوفناک آن نفس‌ها را در ترس و بیم انداخت. هر عقل مستحیر گردید و اهل حق راه سبب را در یافتند و گفتند: (قوم کالوا مع الله فکان الله معهم) یعنی قومی بودند که با خدا بودند و خدا نیز با آنها بود.

را در دانی به نصرت دین خدا پرداختند. و بسنت او تعالی راه راست را جستند و او تعالی با آنها کمک نمود. این مملی بود که در نشئت و آغاز خود تنگدست بی‌سرمایه و به سلاح و وسائل جنگ محتاج بود. در بین صفوف ملت‌ها در آمد و در زمین‌های آنها قدم گذاشت و بر جها و خادای مجوس مانع پیشرفت آن نگردید. و نه ایشان را قلعه‌ها و سنگرهای رومیان و نه سختی‌های راه‌ها مانع گردید، و نه اختلاف هوسها. به همت ایشان زبانی رساند و نه نیروهای و افراد نگران نفس‌های آن را دیگرگون صاحب. و نه عظمت ملوک، به قداست مازل، نه تنوع اسلحه و نه وسعت دایره نفوذ آنها ایشان را بر سر و رعب درآورد. و نه سیر و حرکت آنرا احکام توانین

که ادراك نشود مخاطب قرار داده؟ ایا آنها را مجزی دعوت کرده که آنرا بپذیرند؟ مستغفرالله

ایا خداوند قرآن را به لسان عربی، که در آن هیچ کثری نیست، نازل نکرده، و در آن هرا مرو موضوع را تفصیل نداده، و آنرا برای هر کسی بیاف کند، بگردانیده؟ صفات باری تعالی پاکیزه و مقدس است و از آنچه که ظالمان از روی تکبر میگویند سببی است.

در وعده و وعیده خود صادق است. پیاسبر در وعین را بر ستاده. و نه کدام چیز عیب را بعمل آورده. بما هدایت نکرد. مگر راه راست را. آیتهای او تغییر پذیر نیست آسمان ها و زمین زایل می شوند مگر حکمی از احکام کتاب اوزائل نمی شود و از پیش روی و عقب آن با و باطل نمی آید. خداوند می فرماید:

(و لقد كتبنا فی الزبور من بعد الذ کر ان الارض لیرثها عبادى الصالحون) (۱) و هر آئینه در زبور بعد از پند (نوراه) نوشته ایم که هر آئینه زمین را بندگان صالح من به میراث می گیرند.

همچنان می فرماید: (ولله العزة و لرسوله و للمؤمنین) (۲) و بر خدا و پیغمبر او و مؤمنان راعزت است و نیز می فرماید: (و کان حمدا علیما نصر المؤمنین) (۳) بر ما نصرت بخشی مؤمنان حق است.

و نیز می فرماید: (لیظهره علی الدین کله و کفی بالله شهیدا) (۴) تا آن دین را بر هر دین غالب نماید و کافی است خدا گواه.

(۱) سوره الانبیا آیه ۱۰۵ -

۲ سوره المتفقون آیه ۸ -

۳ سوره الروم - آیه ۴۷

(۴) سوره الفتح آیه ۲۹

چه مصیبت بیکران چه بلای بزرگست ؟ ۱

آیا این يك اسر خطیر نیست؟ آیا این بلای نیست که نازل شد؟ مسبب این انحطاط چیست؟ و علت آن چیست؟ آیا از رحمت خداوند مأیوس شویم و گمان بریم که (نعوذ بالله) خداوند به ساد روغ گفته؟ آید در نصرت او تعالی که با ما وعده اکید نموده شک بیماریم؟ معاذ الله ۱

هیچ چیز از آن نبود و نخواهد بود پس بر ما لازم است که بر نفسهای خود نظر کنیم و خود را مورد ملامتی قرار دهیم هر آئینه خداوند بر حسب و عنایت خود برای سرملتها سخن و تواننی را وضع نموده است و سپس گفته: (وَلَنْ تَجِدَ لِسْفَةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) (۲) یعنی برای سنت خداوند هرگز تبدیلی را نخواهی یافت .

خداوند هك در آیات محکم خود به ما هدایت داده و مسلتقت ساخته. ملنها تبه که تحت عزت آنها سقوط نموده و نام آنها از لوحه وجود محو شده سبب آن گمراهی ار راه سنن خداوند هست که با ساس حکمت بالغه او تعالی بمیان آمده. خداوند عزت، حاکمیت، رقابت، استیث، عیش و عشرت يك قوم را تغییر نمیدهد با آنکه این قوم خود حالت خود را از قبیل نور عقل، صحت فکر، اشراق بصیرت و از افعال ملل گذشته عبرت و در احوال دین تدبیر نمودن را تغییر دهد و از راه خداوند گمراه شود البته بعد از تغییر و انحراف با هلاکت و خرابی مواجه می شود و نیز نتیجه هلاکت و خرابی را به سبب عدول و انحراف از سنت عدالت و خروج از طریق بصیرت و حکمت درخواهد یافت .

افراد این ملت از امتقامت فکری، صداقت قولی، سلامتی باطن، عفت شهوانی، غیرت حق و انصرت و تعاون بمنظور حفاظت آن منحرف گردیدند. از کاسایی عدالت خود داری کردند. و برای اعلاء شان آن هستهای خود را با هم جمع نه نمودند بلکه

و تنظیم شرائع آنها متوقف ساخت و نه به غیران دیگر ملتها در فنون مباحث کسب شهرت نمود. این ملت که چون در یک مملکت دیگر داخل می شد اهل این مملکت امر این ملت را پدیده تحقیر می نگریست و بآن اهانت می گذاشت زیرا بخاطر هیچکس نمی گذشت که این ملت پایه های دول بزرگ را متزلزل خواهد ساخت و اسماء آنها را از لوحه عظمت محو خواهد نمود. در دل کسی این خاطر مخطور نمی کرد که این جمعیت کوچک ملتهای بزرگ را مغلوب خواهد نمود و در نفسهای این ملتها عقاید خود را جاگزین خواهد ساخت و این ملتها را تابع اوامر، عادات و شرائع خود خواهد گردانید.

این ملت با وجودیکه از حیث قوت عدد و قوت وسائل ناتوان بود به چنان سرمزلی رسید که دیگر ملتها به آن مقام رسیدگی نتوانستند.

بلی ا قومی بود که در وعده خود که با خدا کرده بود صادق بود. و او تعالی این قوم را بصورت کامل عظمت دنیوی و سعادت اخروی نصیب گردانید. عدد این ملت تقریباً دویست میلیون نفر و زمینهای آن از محیط اطلس تا داخل کشور چین بود این زمین ها خیلی حاصلخیز و ساحه خیلی وسیعی بود اما زمانی رسید که مملکت آن تا راج و اسوال آن سلب و اجانب قبائل این ملت را یکایک تحت نفوذ و حاکمیت خود درسی آورند و زمینهای آن را قطعه قطعه بین خود تقسیم میکنند در حالی که نه فریاد آن شنیده می شود و نه اسر آن مورد قبول و اطاعت قرار می گیرد.

این همان ملت است که دول بزرگ بحالت ذلت بآن جزیه می پرداخت نا حیانش محفوظ باشد و ملوک آن در این روز هاسبب بقا خود را به قرب این دول اجنبی می دانند!

(۱) این عدد در وقت نوشتن این مقاله سال ۱۸۸۳ میلادی بود اما امروز عدد

آن از چهار میلیون بیشتر است.

ودر هیچ يك خود چیزی حرکت نمی‌نیم^۱ این عدد بیشتر، و جمعیت بزرگ این ملت، در راه دفاع از کشورها و نفسهای خود، چیزی را از اموال زائد خود صرف نمیکنند. نسبت آخرت، به زندگی دنیا زیاده بر علاقه نشان میدهند. هر يك از ایشان، عمر هزار ساله را آرزو میکنند، گرچه غذای او ذلت، لباس او درویشی و مسکن او بی عزتی باشد.

وحدت مادر شرق و غرب متفرق گردید، و نیز يك است علایق ذات البینی ما از بین برود. برادرها برادر خود را سوزی نشان نمیدهد. یگد یگر با علاقه قربت و ذمه‌واری را مراعات نمیکنند. به شعائر دین خود احترام نمیگذاریم، و از حریم آن دفاع نمیکنیم و امر خداوندی را در بذل نمودن اموال و ارواح خود از آن پیروی نمی‌کنیم.

آیا کسانی که به لباس مؤمنان معلوم می‌شوند، گمان می‌برند که خداوند به لسان ظاهری آنها راضی خواهد شد، در حالی که گفتار آنها در درون دل آنها راه ندارد؟ آیا پروردگار از آنها به عبادت يك جانبه راضی خواهد شد؟

وقتی بآنها خبر برسد، مطمئن می‌شوند، و اگر شری رسد، زیان کاران دنیا و آخرت میگردند. آیا گمان میکنند، که خداوند آنچه را که در سینه‌های آنها است، مورد آزمایش قرار نخواهد داد؟ و آنچه را که در دلهای آنها است، آنرا روشن نخواهد کرد؟ آیا میدانند که خداوند مؤمنان را بر آنچه که هستند بدون تمیز خواهد گذاشت؟ بلکه ناپاک را از پاک جدا میکند. آیا فرا موش کرده‌اند که خداوند نفسها و اموال مؤمنان را برای نصرت دین و اعلای کلمه، خریده است، در حالی که مؤمنان در راه او در بذل مال و نفس خود داخل نورزند؟ آیا بعد از این، برای مؤمن مجاز است که خود را مؤمن انگارد، حالانکه در راه

از هوس های باطل پیروی نمودند ولذتهای فانی را ترجیح دادند.

عزائم آنها ضعیف و از ایثار ارواح خود در راه حفظ سنن عدالت بخل ورزیدند. وزندگی باطل را در مقابل مرگ که در راه نصرت حق باشد اختیار نمودند. پس خداوند آنها را به سبب گناهان مواخذه نمود و آنها را برای دیگران مورد عبرت قرار داد.

همیطور خداوند بقاء ملت ها و نمو آنها را در آستان فضایل گردانیده و هلاک و خرابی آنها بدوری از آن. این سنت و قانون ثابتست که مانند سبب خداوند در خلق و ایجاد و بودن اندازه روزی وحد گذاری اجل ما با اختلاف سبب ها و به تبدیل عصور - اختلاف و تبدیل را قبول می کند بر ماسب که بدلهای خود رجوع کنیم و به اخلاف خود بدقت نظر نماییم آیا مادر راه سلف صالح قدم بهکذاریم؟ آیا خداوند داشته ما را پیش از آنکه ما خود حالت خود را بنمیرد هم - تعمیر داده است!

آیا پروردگار ما حکم خود را بر مایان تعمیر داده؟ آیا سنت خود را تبدیل نموده؟ معاذ الله! «و در راست از آنچه که او را به ناسزا توصیف میکنند» بلکه خداوند وعده خود را که پاسا کرده بود بسر رسانید

حتی وقتی که ما ناکام گردیدیم، و در امر او انحراف نمودیم، و بعد از نشان دادن آنچه که گذشتگان ما آنرا دوست می پنداشتند، از او مخالفت ورزیدیم، و کثرت ما سبب شکست ما گردید، و این کثرت در دفع دشمن برای ما سودی نه بخشید - پس عزت ما بذلت، و علو شان ما با انحطاط، و ثروتمندی ما با فقر، و حاکموت ما با سارت و بردگی تبدیل شد.

اواسر خدا را پشت سر گذاشتیم. در نصرت دین او کوتاهی رواداشتیم پس خدا ما را با جزا باعمال بد مواجه ساخت و راه نجات و رجوع باو تعالی - به روی ما باقی نماند. چگونه نفسهای خود را مورد ملامتی قرار نمیدهیم، در حالیکه اجانب بمالک ما را غصب میکنند، اهل آنرا ذلیل می سازند، و خونهای برادران به گناه ما را سی ریزند،

پس چیست ما را که اجانب ، بر سرزمین اسلامی ، حملات بی دریغی بردارند ، و دولتها را یکایک و یکی بی دیگر ، تحت استیلاي خود درمی آورند ؟ و کسانی که خود را به علامه ایمان مشخص ساخته اند ، اهل هر سرزمین و جاکزین هر کشور اند ، ولی فریاد آنها را بر دین به غیرت نمی آورد ، و نه غیرت آنها را به دفاع تحریک میکند .

ای اهل قرآن آگاه باشید ، شما بر هیچ چیزی نیستید ، تا آنکه قرآن را بن خود قائم بدارید . با و اسرو نواهی آن عمل نمائید ، آنرا مانند سلف صالح خود در جمیع اعمال پیشوای خود گردانید .

ای اهل کتاب آگاه باشید این کتاب شما است . پس این آیه آنرا بخوانید :

(فاذا انزلت سورة محكمة و ذکر فیها القتال و ایت الذین فی قلوبهم مرض ینظرون الیک نظر المغمشی علیہ من الهم و الت) (۱) پس وقتی که سوره محکم و استوار و سنجیده شده فرستاده شود و در آن طلب جنگ که ذکر کرده شود می بینی آفانی را که در دلهای شان مرض شک و یقاف است به سوی تو چون کسی می بیند که در اثر ترس سرگ بر روی پیهوشی واقع شده باشد . آیا نمیدانید که این آیه در حق کدام شخص نازل شد ؟ درباره شخص نازل شده که ایمان ندارد . آیا خوش میشود که این وصف مشارالیه این آیه مبارکه را داشته باشد ؟ بسا مدعیان ایمان را اعمال زشت و ناپسند و نفسها آنرا برای شان خوب نشان داده دل تنگ و بقر آورده (افلا یعدون ان لقرآن ام علی قلوب اقلهاها) (۲) آنها در قرآن نکر نمیکنند یا بر دلهای ایشان قفلها است .

(۱) سوره محمد آیه ۲۰ -

(۲) سوره محمد آیه ۲۳ -

ایمان ، نه به سال و نه به روح خود يك قدم هم نگذاشته باشد ؟
مؤمنان همان کسانی اند ، وقتی که برای شان گفته شد : هر آئینه مردم
برای مقابله شما جمع شده اند ، پس از آنها بترسید . پس این سخن به قوت ایمان
و ثبات آنها تمام گردید . و در وقت اقدام کردن چنین میگویند :

« حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » (۱) بما خدا کافیهست و کار ساز
حوب است چطور مؤمن از مرگ ترس و بیمی داشته باشد . حالا آنکه میداند که
کشته شده راه خدا زنده است و به نزد پروردگارش به اوسز داده می شود ، و به انعام
و رضامندی خداوند از سعادت ابدی حظ می برد مؤمن چطور از غیر خدای ترسد
حالا آنکه فرماید : (فَلَا تَخَافُوهُمْ وَ خَافُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ) (۲) پس
از ایشان ترسید و از من بترسید اگر مؤمنان هستید .

پس هر يك به نفس خود نظر کنند و از وسوسه های شیطان متا بهت ننمایند ،
و هر يك دل خود را پیش از آن روزی که می آید و در آن روز دوستی و شفاعت کارگر
واقع نمیشود آزمایش نمایند ، و بین صفات خوه و بین آن صفاتی که خداوند او را بآن
توصیف نموده و آنرا از خصائص ایمان شمرده ، مقایسه برقرار نماید . اگر هر يك
با این قسم عملی نماید هر آینه عدل خداوند در بین خود خواهیم دید و راه راست
را در خواهیم یافت .

یا سبحان الله ! این ملت ما - ملت واحدیست . و حفاظت آن در وقت اعتدال
از فرائض خداوندی است ، و این بحکم نص کتاب کریم و با جماع سلف و خلف
است ثابت است .

(۱) سوره آل عمران - آیه ۱۷۳

(۲) سوره آل عمران - آیه ۱۷۵

است و هر که را همراه کند پس هرگز برای او دوست رهمایی نیایی .

(۱) إِنَّمَا تَكُونُوا فِي دَرْجَتِكُمُ الْمَوْتِ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رُوحٍ مُّشِيدَةٍ
(۱) هر جا که باشید مرگ شما را درمی یابد اگر چه در دژهای مستحکم باشید .

« قُلْ إِنْ الْمَوْتَ أَلَذِي تَفْرُونَ مِنْهُ فَأَنْتُمْ مَلَائِكَةُكُمْ » (۲)
بگو ! به تحقیق مرگی که از آن میگریزید هر آنست که شما رسیده است .

عیان شاهد و آثار دلالت میکند . اعمالی که از بعضی افراد انسانی صادر شده و عقول را در محیر و افکار را در دهشت افکنده و چون عقل های نادانان آنرا بینند ، آنرا معجزات میدانند ، اگر چه در ازمنه نبویها نباشد ، و آنرا خوارق عادات می پندارند اگر چه از زمان محمدی رسالات نبینند . کوتاه نظران از ادراك اسباب و فهم صواب عاجز اند ، آنرا از احکام صادقی و پیدانده اتفاق مسدانند ، کسی که خداوند من حکمت و هدایای عطا نموده ، سداند که پروردگار حکیم و خبیر جل شانه و عظمت قدرته هر حادثه را به سبب و هر مکتور را عمل مربوط ساخته ، و او تعالی انسان را ازین کائنات به مذهب عقلی و قدرت روحانی محض گردانیده ، که توسط این دو قوه ، مظهر عجائب امور می باشد ، و باین قدرت و بآن موهبه ، محل عملی تکالیف شرعی می نمایند ، و باین دو ، به نرد دانایان مستحق مدح بادم ، و در پیشگاه صاحب کرم و وسیع و حساب سریع ، مستحق ثواب و پاداش می گردد .

فکر سالم رهنمائی میکند که : فصل خداوند ، برای هر انسان کمال را آماده ساخته و باو چیزی عطا کرده ، که مصدر فضائل اعمال می باشد ، و فضل عمومی ارجانب جواد مطلق سبحانه و تعالی می باشد ، که هیچ طلب کنند را محروم نمی گرداند ، و هیچ سائل را نمی راند ، و این درحالی است که قصد در قصد خود صداقت و سالک

(۱) سوره النساء - آیه ۷۷

(۲) سوره الجمعه آیه ۸

میگویم و از شخصی منکر ترس و بیمی ندارم. ایمان وقتی در قلب يك شخص داخل میشود که اولین عمل او بذل مال و روحش در راه ایمان باشد، و در اینجا به هیچ عذر راهمیت ندهد، البته هر عذری که سبب فارغ نشستن او از نصرت دین پروردگاری شود این عذر آفت نقای و علامه دوری از خداست.

با وجود این همه میگوئیم: تا روز قیامت، در این است، طوری که خبر نبوت بما آمده خیر موجود است و این انحرافی که امروز می بینیم، امید است که عارضی باشد و از بین برود. اگر علمای سنی، برای خدا و پیغمبر و مؤمنان نصیحت کنند، و واجب خود را اداء نمایند، و روح پیروی قرآن را زنده گردانند، و مؤمنان را از معانی آن سطاع سازند، و آنها را به عهد خدا که ارآن نمی توان سر پیچید ملتفت نمایند، هر آینه خواهی دید، که حق بلند و باطل پائین خواهد رفت، و نیز خواهی دید، که نور چشم هارا خیره کند و افکار در اعمال ستحیر گردد، و حرکتی را که امروز در نفوسهای مسلمانها در اکثر بلاد حس میکنیم، بما مژده می دهد، که خداوند بزرگ، نفسها را برای ندای حق آماده ساخته، تا بواسطه آن، وحدت مسلمانها بمیان آید، و امید میکنیم، که در اینجا به زودتر عمل صورت گیرد. اگر مسلمانها عمل کردند، و با آنچه که خداوند برایشان واجب گردانیده، بصورت همگانی قیام نمایند، پس رجوع شان درست، و توجه شان حالص می باشد، و خداوند ایشان را سورد عفو قرار میدهد، و با مؤمنان فضل و رحمت مینماید. بر علماست که در این خیر سارعت ورزند، و این خیر کلی و همگانی است: مسلمانها را متحد ساخته، و صاحب فضیلت شخصی است که به عمل اقدام کند (و من یهد الله فیهو المهدی و من یضل فلین تجد له ولیا مرشداً) (۱) هر که را خداوند راه نماید پس او راه یافته

قابل تحمل کرده ، نفس را برای تلقی اهانت بنام صبر و شکیبائی نام و تلقی ذلت به صداقت ، و استواری آماده و مهیا گردانیده است و پشتهای خم شده را برای برداشت سختیهای آماده کرده که سنگین تر از سختی آماده گی برخاستن در میدان دلاوری و ایثار است .

بزدلی به نزد هر روح پاک و همت عالی - نفس را لباس عاریه می پوشاند و او را از قربان شدن در جنگ میسازد .

بزدل نا هموار یهای ذلت ها و پسیه ها را آسان و درشتی زندگی مسکنت را رفاه و نعمت میداند .

من یهن یسهل الیه و ان علیہ - ما لجرح بهیت الیام
کسیکه ذلیل کرده شد ذلت بروی آسان گردد طوری که زخم مرده درد نداشت .

بزدلی چیست ؟

حالت نفسیست که از مقاومت با حادثه ای که با حال آن مناسب نباشد مانع می شود .

بزدلی مرضی از بیماری های روحی است که قوه حافظه وجود را که خداوند آنرا رکنی از ارکان زندگی طبیعی گردانیده از بین می برد . و دارای اسباب بزرگیست که اگر اصلی هر يك آن ملاحظه شود ، خواهیم دید که همه آن مربوط به خوف از مرگ است .

هراس از مرگ تا حدی شدت می یابد که نفس را با این مرض کشنده مواجه میسازد و آنرا از سرلوحش متفین غافل ، و از خیر دنیا و سعادت آخرت که خداوند آنرا برای انسان آماده ساخته ، فراموش کار میگرداند ، در حالیکه بر نفس لازم است که قوه های موهوبه خود را برای آنچه که خلق شده بکار اندازد .

در کوشش خود اخلاص نشان دهد. پس چه علتیست که جمعیت بزرگ بنی انسان بصورت دائمی، در منازل دنی و خسیس دیده می شود، و از وصول بآنچه عنایت خداوندی برای آنها آماده ساخته، و مهمل غریزی آنها را تحریک میکند، تصور می ورزند. خصوصاً وقتی که نفسها به عدالت خداوندی ایمان آورنده و وعده و وعید او تعالی را تصدیق کننده باشند، و به باقیات صالحات امیدواری ثواب را نشان می دهند، و به سبب ارتکاب گناهان از عقاب درس و بیم نشان می دهند، و در موقف بزرگ روز آخرت اعتراف میکنند، چنان روزی که در آن هر نفر جزاء عمل کسب شده خود را می بیند (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) (۱) پس کسیکه بمدریک ذره نیکی کرده باشد آنرا می بیند، و کسیکه بقدریک ذره بدی کرده باشد، آنرا می بیند. چه چیز نفسها را از عمل باز داشته؟ و چه چیز نفسها را باماکن لغزشها گشاینده است؟

پس سببها باسباب آن ارجاع گردید. و از حدود و رسوم آن حقایق طلبد شد و علت آن که اصل همه علل و منشأ ملازم هرخلل است بنزد ما موجود گردید:

بزرگ دلی

همین بزرگ دلیست که اساسات کشورها را معیض گردانیده و سرانجام آفراسنهدم ساخته است.

همین بزرگ دلیست که روابط سلل را قطع نموده و نظام آنرا مختل ساخته است. همین بزرگ دلیست که دروازه های خیر را بر روی طلب کنندگان بسته، و نشانیها و علائم هدایت را از نظر رهروان از بین برده. بر نفسها، تحمل ذلت و آسان گردانیده، و در دمسکنت و حقارت را بر آن سبک ساخته. و پوشیدن لباس سفکون بردگی را بر آن

« ای خدایا ! از چشم های ساهرده های اوهام را بردار ، تا حقائق را طوریکه است بینم و گمراه و شقی نشویم » :

خداوند وهم را نیست کند ، زیرا وهم گاهی آیینه ترسها ، و گاهی مثل خوشیهایی باشد ، در حالیکه در همه حالات ، پیش روی حقیقت و چشم ها حجاب و پرده می باشد ، و نیز اراده و عزم حاکمیت دارد و جلب کننده شود و رکنده خیر می باشد. وهم ضعیف را قوی و نزدیک را بعید ، اطمینان را خوف ، و نجات را هلاکت نشان میدهد .

وهم صاحب خود را از نفس خود غافل و از حس خود منحرف و محروم میگرداند . وی موجود را معدوم و معدوم را موجود تصور میکند . صاحب و هم جزه گردنمای غریب و خود و جهان غریب و مشهود می شود . مانند بیمار عصبی بی راه می رود و نمیداند که چه چیز را درک نموده و چه چیز را ترك گفته است . آن روح خبیث که به نفس انسانی اصابت میکند ، آنرا در تار یکپهای جهالت میگذارد .

وقتی که حقایق بوسیده گردد ، اوهام قوت پیدا میکنند و بر ارادات مسلط میشود ، و صاحب آن خود را به دشتهای گمراهی میکشاند و در آن صحرا بی راه میگردند ، و راه را نمی یابند .

تعصب

(اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم و لا تتبعوا من دونه اولیاء (۱)) آنچه را که بر شما از جانب پروردگار شما فرود آورده شده پیروی کنید ، و به جزوی دوستان را پیروی نکنید .

تعصب قیام به عصبیت و عصبیت از مصداق درنسیبی می باشد که نسبت آن به عصبه

بلی ! انسان از نفس خود غافل میشود . لذا آنچه را که مانند شجاعت و اقدام و قایه کننده حیات می باشد ، سبب فنا می داند . نادان گمان میکند که در هر قدم مرگ ، و در هر خاطره خطر موجود است .

بزدلی : علت هر رذیلت ، منشأ هر خصیلت بد ، شکست دهنده لشکر ها و سرنگون کننده برق ها است . چه چیز خائنه را در جنگهای ملی بخیان و داری سازد ؟ آیا آن بزدلی نیست ؟ چه چیز دستهای اشخاص و روسایه را به رشوه ستانی دراز می کند ؟ آیا بزدلی نیست ؟
پندیش ! هر آینده ترس از فقر در حقیقت متعین به ترس از مرگ می باشد و علت آن بزدلی است . همچنان همن را دروغ ، ذناب و عیب انواع اسرار ، که مفسد معیشت انسانی است تصور کن .

بزدلی برای هر صاحب فطرت انسانی ، حصه یما برای کسانی که بخدا و انسانان و روز آخرت ایمان دارند ، عاری می باشد .

باید اولاد ملت اسلامی ، با اساس مقتضیات اصول دین خود ، از همه زیاده تر از این صفت ناپسند « بزدلی » دوری جوید ، و بخرج ساعی در راه حق و پنا روئدل سوال و ارواح برای اعلاء کلمه حق ، اقدام ورزند ، و آنرا صفت اولی خود گردانند .
آنکه می پندارد بزدلی و ایمان را بر آنچه که محمد صلی الله علیه و سلم آورده با هم جمع کند ، پس او بانفس خود خیانت نموده ، و به عقل خود مغرور گردیده ، و با هوس خود بازی کرده ، و دارای هیچ ایمان نیست هر آیت قرآن پاک شهادت می دهد که بزدل در ادعای ایمان دروغگو می باشد .

وهم

« اللهم اكشف عن بصائرنا ستارا لا وهاما حتى نرى الحقائق
كما هي كي لا نضل ولا نشقى »

استقامت طبائع، و رسوخ فضائل در يك ملت، حسب درجه تعصب و اتحاد افرادان می باشد، و هرگاه قوه رابطه بین افراد، به سبب ضعف تعصب آنها ضعیف گردد، اعصبات نا توان و طنا به اثر سوده و گسستگی می گردد، و بناء ملت رو به انحلال می گذارد (این سخت حداوند در خلق است.)

بلی! تعصب، مانند دیگر صفات، صفتیست که دارای حداعتدال، و دو طرف افراط و تفریط است، و اعتدال آن، کمالیست که مزایای آرایان نمودیم، و تفریط در آن چنان نقصیست، که به مصائب آن اشاره کردیم. و افراط در آن، علت از نکاب ستمگری و اعتداء می گردد. پس شخصی مفرط تعصب، از متعلقین خود، به حق و ناحق دفاع میکند، و عصبیه خود را یگانه مستحق کرامت میداند، و به شخصی اجنبی به نظراهمال می بیند، و به حقوق او اعتراف نمی کند، و نه ذمه او را مراعات می نمایند. پس باین گونه از جاده عدالت منحرف می شود، و منفعت تعصب به ضرر تبدیل می گردد، و نشاط و تازگی ملت از بین می رود، بلکه بناء مجد و عظمت آن از پامی افتد. عدالت اساس مجتمع انسانی است و بآن حیات ملتها وابسته می باشد و هر قوه ای که در مقابل عدالت منقاد نباشد، پس سرخوشت آن زوال است، و حدا فراطی تعصب، به لسان شارع صلی الله علیه و سلم، میفوض قرار داده شده، چنانچه در سوره است: (فیس هه ما هن دعا انی عصبیه) یعنی کسیکه به عصبیت دعوت می کند، از ما نیست. پس تعصب بعضی اهل دین با بعضی دیگر که همه در اصول عقائد با هم متفق اند، و ثقی که بعد اعتدال تفریط باشد، و سبب ظلم و بجا و ز در معاصیه و انتهاك حرمات جاسب مخالف و یا نقض ذمه واری نشود پس در اینصورت، تعصب برای فضائل انسانی فضیلت، و دارای منفعت بیشتر بلکه مقدمترین و عالیترین رابطه می باشد آنانی که میگویند: تعصب مسلمانان را بر مخالفان دین آنها به ظلم و تجاوز و دارمی سازد، و راه جلوگیری از فساد و استحکال مصالح

بی شود و عصبهٔ مرد آن اشخاصی اند که به قوت او بمقام می‌شوند و از او ظلم و شر دشمنی را دفع مینمایند . (۲)

پس تعصب در راه حق ، صفت نفس انسانیت که مصدر نهضت میگردد . و متعلقین خود را حمایه میکنند . و از حقوق آنها دفاع می‌نماید . وجود و طرف اتصال با سایر معلومات و معارف نفس تابع احکامش می‌باشد .

همین وصف است که خداوند توسط آن اقوام را بشکل نموده و بناء سلطه را قائم ساخته است ، و این وصف عقد رابطهٔ هر ملت ، بلکه مزاج صحیح است که اشخاص متفرق را تحت اسم واحد متحد می‌سازد . و به تقدیر خداوند آنها را خلق متحد ، مانند بدن که از اجزاء و عناصر ترکیب یافته و یک روح آنرا اداره میکند ، یکانگی پیوستگی می‌بخشاید . این وحدت بین ملتها و قبائل ، سبب رقابت ، و نیز سبب مباهات و دولت متقابل بوجودیت اسباب رفاه و خوبی معیشت میگردد . رقابت بین سلطه‌ها مانند رقابت بین اشخاص بقدر امکان درهمه لوازم زندگی بزرگترین انگیزهٔ رسیدن به درجات انتهائی کمال می‌باشد . تعصب روح است و مهبط و مستقر آن هیئت و صورت ملت است . و ارواح همه افراد حواس و شعاع آنست .

وقتی که یکی از شعاع و حواس به یک چیز اجنبی متالم گردد ، روح جمعی متغیر میشود و طبیعتش برای دفاع به هیجان می‌آید ، پس روح محرك همت و غیرت عمومی ، و افروخته آهنگه سلطت است .

(۲) تعصب را نباید بمعنی خداوند آن یعنی تنگ نظری گرفت . تعصب در اینجا معنی تمسک به حق و بیزارى از باطل است . سید به تعصب متقی نیز در همین فصل اشاره میکند . (مترجم)

ریشه کن سازند ، وزمن را از آنها نخلیه نمایند ، و اینگونه موضوع در تا ریخ مسلمانها ، بعد از آنکه مسلمانها از حدود ، جزیره العرب عبور کردند ، دیده نشده است . برین قول خود ، دلیل صحیح نیست داریم ، که آن وجود ملل مختلف ، در ممالک مسلمانان است و از آن روز یککه مسلمانان بر آنها تسلط یافته اند ، تا امروز عقاید و راه و رسم خود را حفظ کرده اند ، در حالیکه مسلمانها در کمال قوت خود بودند ، و مخالفان دین شان ، بحالت نادوان سر می بردند .

بلی ! مسلمانان به توسعه کشور ها و امتداد قووات حرص شدید داشتند ، و بر معارضین خود قوی بودند ، مگر با اینهم ، داس حرمت دین مخالفان خود را می داشتند و حق ذمه آنها را مراعات می نمودند و به حقوق کسانی که بایشان در دیار مختلفه ستقاد می گردیدند ، اعراف می ورزیدند ، و از آنها سر تجاوز رادفع می کردند . از عقائدی که در نفسهای آنها رسوخ داشت ، این طور بود : « ان من رضی بذمتنا فله مالنا وعلیه ما علیها » یعنی کسیکه بذمه ما را می شود پس برای او آنچه است که برای ماست و بر او آنچه است که بر ماست .

و در معامله خود با دیگران ، از سر خداوند تجاوز ننموده اند ، طوریکه خداوند فرموده است : « یا ایها الذین امنوا کونوا قوامین بالنقض شهداء الله ولو علی انفسکم اولوا لدین واولا قرابین » (۱) ای مومنان ! بر عدالت استوار باشید . گواهی دهیدگان اگر چه به ضرر شما یا بضرر والدین و نزدیکان شما باشد .

مگر از آنچه که طبائع بشری از آن دوری جسته نمی آید . از نشئت و آغاز مسلمانان تا امروز ، همچکس از مخالفین آنها ، از پیشرفت و دریالت

از جلال عصمت دینی و جو اثر آن و خلاصی عقول از سلطه عقائد می باشد و راه اشتباه می پیمایند . سید در رد آن چنین گفته است :

«دروغگویان خلاف حقیقت سخن گفته اند : دین ، اولین معلم ، رشیدترین استاذ ، و هادی ترین قائد نفسها بسوی اکتساب علوم ، و توسع معارف ، و مهربانترین مؤدب و بنیادترین مربی است که ارواح را بر ادب نیک و اخلاق خوب عادت میدهد و آنرا در جاده عدالت استوار می سازد ، و در آن حس شفقت و درحم را نهاد می کند . باز خصوصاً دین اسلام ، ملتی را که بحالت وحشت ، مساوت و خشونت بسر می برد ، در کمترین وقت ، به عالی ترین مقام حکمت و مدنیت رسانید ، آن ملت عرب است . مبالغه و افراط ، طوریکه به تعصب طاری می شود ، به تعصب دینی نر عارض می گردد ، که در نتیجه ظلم و استبداد را می انگیرد ، بلکه ممکن است که باعث قیام اهل دین بر مخالفین و از بین بردن موحودیت آنها گردد . طوریکه سلسل غربی ، نورمالک شرقی قیام نمودند ، و جنگهای شدیدی که بنام جنگ های صلیبی معروفست برپا نمودند ، منطور آنها از این قیام و جنگها ، از بین بردن شرقیان بود ، نه فتح ، و نه دعوت به دین . همچنان هسپانویان ، با مسلمانان اندلس ، معامله ناهنجار نمودند و طوریکه قبل از این و آن در آغاز شان و شوکت دین مسیحی بوقوع پیوسته است .

صاحب قدر بیهود یان را در قدس جمع نمود ، و آنها را در آتش افکند سگراین حادثه ، به سبب مخالفت آن با اصول دین ، برای ملت بسیار کم باید ارزشمندند . سپس صاحبان دین مابول آن که با اساسات انستیت ، ترجم و عدالت استوار است ، رجوع میکنند .

اما بعضی از طوائف اهل دین اسلامی ، در تعصب خود ، درازنمه گذشته شدت نشان دادند ، ولی افراط آنها را باین درجه نرسانید ، که مخالفان دین خود را ،

آرس فرنگ از رابطه دینی

بلی! به نزد فرنگیان ثابت گردیده، که قوی ترین رابطه بین مسلمانانها رابطه دینی است، و درك نموده اند، که قوت مسلمانانها، بواسطه عصبیب اعتقادی میباشد، و فرنگیان راجع به سرزمینهای مسلمانان مطالب دارند، و در دربار به پخش این افکار مستحط و خبیث، بن صاحبان دین اسلامی، توجه نمودند، و در نظر مسلمانان ترك این پیوند مقدس، و قطع ریمان های آنرا، نیکو و سود بسیار آورند، و سپاه پناه کشور های اسلامی را منهدم نمایند، و مسلمانان را گروه گروه و حرب حرب متفرق سازند، زیرا طوری که درك نموده ایم اینها نیز درك نموده، و همه دقایق درك نموده، مسلمانان سلیت خود را بن و اعتقاد خود ببنداند.

مفسدان، در بعضی دبار اسلامی، در آرزوهای خود موفی گردیدند، و مسلمانان غافل، از روی نادانی، از آنها تقلید و ساجت نمودند، و بعد از آنکه مسلمانان همصمیمت دینی را از دست دادند، و درستفیز ساختن مسلمانان عصبیب دینی بآنها كمك نمودند، و رابطه «سلی» را (که در نظم و احترام آن سبب نادانی و سفاقت مبالغه می ورزیدند همه تان مبدل نساختند. پس مثال آنها به شخصی می ماند، که پیش از ساختن منزل دیگر، منزل موجوده خود را ویران کند، و از ناچارى در میان جاگزین و به معرض تفاعلات هوا و آنچه که به حیات او متعرض میشود، قرار گیرد.

این اسلوب و طریقه سیاست اروپائی است، که دولتها آنرا بیخونی آزمایش نموده اند، و میوه های آنرا چشمه اند، و حالا باین سیاست با شرقیان رویه نشان میدهند و از آنها آرزوهای خود را بر آورده می سازد.

ما حقیقتاً تعجب میکنیم از آنکه بعضی مسلمانانهای ساده لوح، با وجود یکه بر عقائد خود باقی، و ایمان خود ناپ مانده اند، باز هم راجع به بدی تعصب دینی، سخنان خود را پخش میکنند، و تعصبیان را، به سبب نهوده گی اهل خشونت میدانند،

منصب و مقام بلند خود، که مستحق آن بوده، محروم نگردیده، و سارباب ادیان مختلف، در ممالك اسلامی، با وجود اختلاف به مناصب بلند رسیده اند، و ممالك اسلامی در ستهای درجه، رشد و کمال قوت خود، بودند، و نه همین شکل این حالت دوام دارد. در حالیکه، ملل غربی، با سر و زبانی این درجه عدالت نرسیده اند. (پس دوری نادار رحمت خداوند، مردمی را که گمان میکنند که مسلمانان با اساس تعصب خود، مخالفین را از حقوق مانع می شوند) مسلمانان به دعوت دین می پرداختند و کسانی که دعوت را قبول نمی کردند، از آنها مالیه، که به دیگران قائم مقام خراج است و در کتب فقه اسلامی اندازه آن معلوم است، عادلانه می ستیدند، و این غیر از روزه، نماز، و حج و قدرت نصرانیان رومی و یونانی می باشد، زیرا آنها در حین تصرف نمودن اراضی، اهل آنرا به ترك آدیان شان مجبور می ساختند! و دین مسلمانان را که دین مسیحی بود، در آنها می قبولانیدند، طوری که در مصر، سوریه، و حتی در ممالك خود، فرنگیها از این رویه کار می گرفتند.

آیا برای دانائیکه عقل وی به آفتی مصاب نگردیده باشد، این مجال است که تعصب دینی را تقیصه بپندارد؟ آیا بین تعصب دینی، و بین تعصب ملی، فرقی موجود است؟ البته دینی مقدس تر، و پاک تر، و دارای فائده همگانی می باشد. گمان نمیکنم که کدام دانایی در صحت آنچه که تذکر دادیم متردد و متشکک گردد. پس چیست اینها را که درباره آنچه که نمیدانند عیث گوئی دارند، پیروده حرف پیمانیه می زنند؟ کدام اصل عقلیست که از حیث مفاخره و مباحثات، تنها به تعصب ملی استناد می ورزند، و آنرا از شریفترین فضائل محسوب میگرداند، و از آن به «حب وطن» تعبیر می نماید؟ کدام اساس مدنیت بشریست، که بر آن به منظور اهانت تعصب دینی معتدل اعتماد میکنند، و آنرا تقصیه می شمارند که باید از آن دوری جست؟

اما اگر طرفان آشوب هابرخاست، و روی زمین را ویران نمود، پهنای گیتی را خون
 بخا؛ مان دین و مذهب شان پوشانند پس هیچ فیض شان بحرکت نمی آید و نه احساس (۱)
 شان بان متوجه میشود، بلکه از آن متعادل میشوند، و آنرا فراموش می کنند، و هیچ
 تأثر نشان نمیدهد و آنچه را که از قبیل شفقت انسانی و ترحم طبیعی، در فطرت
 شان گذاشته شد، همه را از یاد می برند، و چنان می پندارند، که طیرا هل دهن
 شان، مانند حیوانات چرنده اند، و از آن نوع انسانی نمی باشند که اروپائیها آنها را
 حامیان و اعوان خود می دانند!

آن فرزنگیان که به تعصب دینی تمسک می ورزند، دارای شان و حالت
 عجیب و غریب می باشند.

هر مرد آنها، به عالی درین درجه آزادی خود می باشد (مانند گلیدستون و اسفالش)
 بعد از آن سخنی که از او شنیده می شود، دران دم و نفس روح بطرس راهب (۲)
 موجود است بلکه روح او را نسخه روحش می یابی.

پس ای است مرحوم!

اینست زندگی شما پس آنرا حفاظت کنید. و اینست خونیهای شما پس آنرا
 سریزانید. اینست ارواح شما پس آنرا نا بود مکنید. اینست میادت و احکامت شما
 پس آنرا بدون مرگ به پول مفروشید. اینست روابط دینی شما پس شمارا به وسوسه ها

(۱) شاعری چه خوب گفته است:

قُتل امر قی غا به جریمة لا تغفر

و قتل شعب امن مسألة فیها نظر

یعنی کشتن يك مرد در جنگل حریمه ایست که آمرزیده نمیشود، اما کشتن
 يك ملت بیگناه موضوعیست قابل دقت.

(۲) داعیه جنگ صلیبی و افروزنده آن.

و آنها را از تجهیزات مدنیت موجوده دوری پندارند .

و این گروه مسلمانان نمیتواند که بدینوسیله وحدت خود را از دست میدهند
وضع و شان خود را فاسد میسازند، و پیریشه خود نیشد میزنند، خانه های خود را
بدست خود و دست اشخاصیکه دین را درك میگویند، ویران میسازند، و تعصب
معتدل را از بین میبرند، در حالیکه بر محو و ازاله آن، محو و ازاله ملت مرتب
میگردد، و به اجانب تسلیم داده میشود، و تازمین و آسمان است، آنها را محکوم
قرار میدهند .

فرنگیان از همه کینه توز و دشمن تر اند

فرنگیان، از همه تعصب، رواج همه به دواعی و اسباب تعصب و کینه جوئی متمسک تراند.
و از اساسات حکومتهای سیاسی آنها، دفاع از داعیان دین مسیحی، و از پیشش تعلیمات
آن، و مساعدت آنها در کاسابی دعوت شان می باشد . و شخصی که پیرو دین و
مذهب شان است، وقتی که بروی درك منطقه از مناطق شرق از طرف دشمن،
از آنجه که اجتماع بشری خالی مانده نمیتواند - تجاوز کرده شود آنگاه طعن ناله
و فریاد را در فضای مدنیت غربی می شنوی، و جمعیت خود چنین ندا میکنند :

« آگاه باشید امصیبت بزرگی بوقوع پیوسته ! حادثه مهمی رخ داده است !
همه قیام نمائید ! ویرای تدارك و جلوگیری از مثل آن آماردگی بگیریید، تا جامعه
دینی متضرر نشود اگرچه آنها را، حالت اختلاف ملت ها، و بغض و کینه توزی
و بدگوئی به یکدیگر، در سیاستهای بینی و هر دولت ایشان، به لغزش دولت دیگر
بیسرف و ارتقاسی باید . و آن دیگر را، با عواقب ناگوار مواجه می سازد،
با وجود ایهمه، برای حمایه هر تنگ دینی خود، با هم اتحاد و ائتلافی ورزند،
اگرچه در دورترین نقطه زمن باشد، ولو که بین این هم رنگ دینی و بین آنها
علائق ملی قطع گردیده باشد .

(ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان) (۱) یعنی یکدیگر خود را بر نیکیو کاری و بر هیرگاری مدد کنید و یکدیگر خود را بر گناه و ظلم یاری مدهید !)

مسلمانان نزد خدای خود مسئول پاسداری متصرفات خودند جمال الدین گفته : جای نوحب است آنچه که در بین مسلمانها می بینیم انسان راستجو می سازد پس همه ایشان بحکم شریب و نصوص صریح آن، به نرد خدای خود از حفظ ممتلكات و متصرفات خود مسئول اند . بین قریب و بعید ، و بین آنانی که در عنصر متحد و این آنانی که در عنصریت میخلف اند از حیث مسئولیت در بین ایشان ، کدام نفاوت و امتدازی دیده نمی شود ، بلکه فرض عین هر یک آنها می باشد . اگر یک قوم مقام و محل خود را پاسداری نکند سر یکب گناه بزرگی شناخته می شود ، آن گروه را واجب است در راه حمایه و حفظ متصرفات خود ایثار و قربانی ارواح ، و صرف اموال را متحمل شود . هر مشکل و هر کار بزرگ و خطیر را بر خود بپذیرد مجاز نیست که ناکسانی که در آن غلبه جوئی می کنند از در تسلیم پیش آیند و بزدا ایشان گردن نهند بلکه سعی و ورزند تا سلطه امور خود را بدست آرند . سریت را جمع به طلب و حصول مبادت از دست دیگران ناهدی ناکیدات نموده که اگر یک مسلمان از سلطه اجنبی رهائی نیابد ، بروی لازم است که دیار حوب را ترك بگوید .

هر مسلمان در ژرفای دل خود موجودیت و آواز منادی را حس میکند . و منادی باو نقاضای شریعت و آنچه را که ایمان بروی فرض میداند ، تفهیم می نماید . این مادی منادی حق است . و از باقیات الهامات دین می باشد . مگر با وجود این همه اهل این دین را در این ایام می بینیم که ، گروهی از ضروریات گروهی دیگر ، در غفلت اند . و بر درستی و تالم آنها دردمند و متالم تمیشوند .

مغرور سازدونه سخنان یهوده‌بی‌راه گرداندونه مزخرفات باطل شمارادرد هتنت افکنند. برده و هم را 'از باصره فهم بردارید' و یزیدسمانهای رابطه دینی، که مستحکم ترین پیوند است زبان، در کی با عربی، فارسی با هندی، مصری با مغربی منعقد شده، چنگک بزنید، و این رابطه، چنان رابطه نیست که قائم مقام رابطه نسبی آنها گردیده، و اگر شخصی از آنها با مصیبت‌های زمانه مبتلا گردد دیگران اگر چه با هم از حیث مسکن و اقلیم دور باشند، احساس ناراحتی میکنند.

این رابطه، از قوی ترین روابط است که خداوند آنرا نصیب شما گردانیده، و در آن عزت، مناعت و سیادت شما مضمر است. پس آنرا ناتوان مگردانید، بلکه بر شماست که آنرا رعایت نمائید یعنی، به سلطه عدالت منقاد گردید، زیرا عدالت اساس کائنات، و پایه قوام آن است. قومی که بعدالت به نظر اهلان می‌بیند، راز موفقیت و کابانی رانی یابد. بر شماست که از خدا بترسید، و در باره حفظ ذمه واریها و سعادت حقوقی و حسن معامله، و تقویه روابط الفت با منافع ملی بین شما و بین هموطنان شما، و همسایگان شما که ازادیان مختلف می‌باشند و مصالح شما و مصالح آنها، با مصالح یکدیگر، مربوط است و اسر خدا و مصالح را مراعات نمائید، و عصیت دینی را وسیله تجاوز و اتلاف حقوق مگردانید، زیرا دین شما، آن را ناروا شمرده و شما را از عذاب آگاه می‌کند.

بر علاوه عصیت خود را محض تابع امیال خود که بعضی شما به بعضی دیگر شما نشان دهد، مگردانید، بلکه عصیت خود را، بطور اجتماعی و همگانی، به منظور قوت، مناعت، شوکت و سلطه، و تحصیل علوم مفید و فصایل، و کمالات انسانی، وسیله مسابقه و رقابت قرار دهید و با اساس عصیت، با هم متحد شوید، و یکدیگر خود را از گودال نقصان به ذروه کمال برسانید (و تعاونوا علی البر و اتقوا)

آن در جنگالهای انگلستان، توجه زیاد داشت. در این باره این قول اوست که میگوید:
گویا قوه فرعونى از دهر و زمان عهد گرفته، که وادى نیل را ترك نگوید ا
پس وقتى که يك فرعون مى مرد فرعون دیگر بهایش مى آمد و چنانکه يك خانواده
فرعونى از بین مى رفت خانواده دیگرى ادعاء وراثت آن مینمود و این خانواده از ما
وراء بهار مى آمد و خود را به نسب فرعونى که از حیث تکبر و ادعاء حدائى ادلى نرین
مشابهت پا میداشت مى پیوندید.

پس او قاتل این آیه مبارکه را تکرار مینمود: (استخف قومه فاطاعوه)
یعنی قوم خود را خفیف العقل گردانید پس گفته او را اطاعت کردند.
و مى گفت:

سگف آور است شخصی که با مصر و مصریها کمک مى نماید و درین آن ها
مدتی را سپری میکند و با رحمن نصیبش مى شود.

موسى (علیه السلام) از مصر به سبب یا ری که با مظلوم نموده بود و از
ظالم نجاتش دادستهم و فرعون در آن معبود و مورد تعظیم قرار گرفته بود. ترسان
بر آمد و راه را میدید.

یوسف راستگو به سبب تهمت که مرتکب گناه آن نشده بود، در زندان انداخته شد. (۱)
بلى! در نتیجه حق اشکا و باطل زائل گردید. زود است که مصریها رهائی
یابند، و این در وقتى که اعمال خود را با اساس استواری و دوراندیشی انجام دهد. و خویش
را صاحبان عزم و اراده و صاحبان قوانین که حکم داتى مقتضى آنست، گردانند. (۲)

- (۱) همچنان سید به استوفی و عمال بردانیه در سبب از مصر تبعید گردید.
- (۲) پیشگوئى این فیلسوف بزرگ وقتى که مصریها حسب آن عمل کردند
تحقق یافت و الحمد لله.

گوئى چشم این فیلسوف پمانگران بود. مادر سال ۱۹۵۲ کلون انگلیسها را
مى فشردیم تا آنکه مملکت خود را آزاد ساختم پس خدا را بر او رحمت کند.

مردم بعضی بلاد شرفی حرکات و غلبه جوئی انگلیس را در افغاناستان می دیدند ، مگر بجوش و غیرت نمی آمدند و صدای آنها بلند نمی شد . بعضی ها مداخله انگلیس را در ایران مشاهده میکردند ولی از آن متأثر و غمگین نمی شدند اقوام مسلمان از ظلم و استبداد ، کشتار ، چور و چپاول که در هند وجود بود اطلاع داشتند ، ولی از جای خود حرکت نکردند . عساکر انگلیس در زمینهای مصر رفت و آمد میکردند و مردمان را نابود میکردند ، و از برادران خود که نارگ و خون نزدیک بودند و این مصیبتها را مشاهده میکردند کمک نمی دیدند .

سپس از اسباب آن بطور اجمال یاد آور شده و گفت :

شکی نیست افکار عقلی و عقائد دینی ، و همه معلومات و مدرکات و وجدانات نفسی ، گرچه باعث اعمال اند ، و بحکم آن صادر می شوند مگر همین اعمال اینهمه را در نفس ثابت و آثار از طبع آن میگردانند ، تا آنکه برای نفس ملکه و خلق گردد و بر آن آثار مناسبت بآن مرتب گردد .

بلی ! انسان - بفکر و عقائد خود انسان است مگر آنچه که از آئینه های عقل او از قبیل شاهد نظر و مدرکات حواسش منعکس می شود در آن تأثیر قوی بوجود میآورد . پس هر چیز مشهود - فکر را تولید میکند . و هر فکر در داعیه ای که بآن دعوت میکند اثری میگذارد . و از هر داعیه عملی نشئت میکند ، بعد از آن توسط عمل به فکر رجعت میکند و دور و تسلسل بهمین می آید و انفعال بین اعمال و افکار بطور مستمر تا که ارواح در اجساد اسب منقطع نمیگردد . و هر يك برای يك دیگر پایه ، و آخر فکر اول عمل - و اول عمل آخر فکر می باشد .

نظریه جمال الدین افغانی راجع به مصر و مصریها

شکل حکمی که باید طبق آن مصر بطور حصوصی و شرف بطور عموم حکم کند : جمال الدین دوست مصر و مصریها بود ، و به موضوع و مسئله مصر و به افادان

پس تاج بر سر او تا وقتی می باشد ، که او نگهبان اسبن قانون باشد ، و چنینکه او حاکم قسم گردد و از قانون ملت ترس و هراسی نمود پس در این حالت یا سر او بدون تاج و یا تاج او بدون سر می ماند . این عملی سزاوار ملت است ، و این در وقتی که از ملوک و امرا خود درباره قانون اسلامی ترس عدم اخلاص را احساس نماید و یا عدم اهلیت آنها را راجع به عهده دارای شکلی قانونی قلباً و قالاً در یابد و اگر چنین نبود ، پس مرد صالح و قریب ، از شخص دور و بیگانه بهتر است .

قانون مجلس پارلمانی مصر

آزادگان مصری ، از جمالدین تقاضا نمودند ، تا برای مجلس پارلمانی پلان و نقشهائی طرح نماید پس گفت :

برادران ! قوه پارلمانی هر ملتی که باشد معنی حقیقی را وقتی دارایی باشد که آن مجلس از طرف خود ملت باشد . هر مجلس پارلمانی ، که به تشکیل آن شاه یا امیر و یا قوه اجنبی که سحرک هر دو باشد امر کند ، پس بدانید که زندگی این قوه پارلمانی موهومی بازاده مؤسس آن مروط می باشد . پس عزت شاه رانهضت ملت ملوک تیره می سازد خصوصاً آن نهضتی که بازاده شاه و پاپک اسر و پاپک شخص دخیل که بر ملت متعذر است ، برضایت خود بنام مالک باشد ، و ملت او در اداره شئون مالک متصرف باشد ، و زمام اسر آن با ساس معنی مطلق باشد . بزرگترین آرزوهای ملتهای ملوک و اسر خلاصی از حلقه و حکم اجنبی می باشد .

سپس گفت :

زود است که در آینده نزدیک ببینید ، وقتی که مجلس پارلمانی ، صورتشکیل یابد بدون شك به صورت ظاهری خود با مجالس پارلمانی ارو پائی مشابه خواهد بود ، باین معنی که کم از کم در آن احزاب خواهد بود ، حزب راست و حزب چپ و زود است به بینید و قتیکه مجلس شما تشکیل یابد در آن برای حزب چپ

زود است که این کار را به سبب عوامل فشار انجام نمایند ، و وقتی کی تمام نمایند و متحد شوند و آرزو هابه سویی يك غایه متوجه شود قوت بمیان می آید .
و وقتی که این قوت را پس خود در بازار مسابقه ، قرار دهند و با آنرا به دسیسه سازیها ضائع نه نمایند پس بگو که کار به پایان رسیده قوم کاساب گردید . و در صحنه زندگی بشایستگی و آرام داخل شدند .

مصرف و شرفی بادولتها و امارات خود و وقتی زندگی میتواند که خداوند هر يك آنرا رد قوی و عادل نصیب گرداند و این مرد براهل آن بدون سلطه و نفوذ طلایی حکومت کند زیرا قوت مطلقه سبب استبداد میگردد . و عدالت با اساس قوه مقید تاسین میشود . و بطورم از حکومت مصر به توسط اهلیش اشتراك ملت در حکم قانون درست می باشد .
همس گفت :

و وقتی که ثابت شد که بعضی اشیاء به بخشش داده نمی شود پس مهمترین آن حریت و استقلال است زیرا حریت حقیقی را قوه و سلطه پر خای خود به بخشش نمی دهد و نه استقلال را .

شکل درست قانونی در مصر

شکل قانونی درست غالباً نزد شاه و صاحب سلطه که لذت استبداد را چشوده باشد سالم نمی ماند و همیشه شورای سلب با اراده اش تصادم می نماید ، و بابر موسهایش غالب میگردد ، اینجالت بروی مشکل تمام می شود .
لذا گفتیم :

و وقتی کی خداوند مصر و شرق را مرد قوی و عادل نصیب گرداند و این مرد بران حکومت کند این مرد با وجود می باشد و با ملت او را به شرط امانتداری و بیرونی اش از راه قانون اساسی بر اقتدار می آورد و بر سر او تاج میگذارد .

مجلس پارلمانی موهومی شما (وقتی که این خوابها حقیقت پیدا کند) تشکیل می یابد، و از قواعد کلی فلسفه که وجود از عدم بهتر است متخالف می باشد، لذا نبودن همچو مجلس از وجودش بهتر است.

نظریه اورا جمع به احزاب سیاسی در مصر جمال الدین گفته:

احزاب سیاسی در شرق بهترین دوا نیست مگر متأسفانه به زود ترین فرصت به بدترین دواها مبدل میگردد.

ما شرقیها احزاب سیاسی را برای حصول حریت و استقلال بصورت خویشتن تشکیل کرده می توانیم، درحالیکه همه جهانسان دوستان ما اند. و به ترك آن مجبور می شویم، درحالی که هم برای مادشمن اند.

سبب بنیادی آن عدم تکافوی نوای ملت و احزاب سیاسی آن می باشد. حزب سیاسی گاهی ضعیف و یا با افراد کم، که از آنجمله اشخاص فهیم و با تجربه نیز موجود می باشند، همچنان می آید، و به منظور آزادی ملت از قید اسارت و استبداد ایشان و جانفشانی خود را اعلان مینمایند، و خدمت نفسهای خود را درخفادر نظر میگیرند. پس براهل حزب دلهای متحد می شوند، و حسب سیاق ضرورت و داعیه حاجت در اطراف آنها مردم جمع می شوند و کارهای عجیب و غریب آنها بهتر پیدا شده می شود و شخص بیگانه آنها را به هوس درسی آورد مانند شان حوادث نو پیدای که در انقلاب ملتها از يك حال بدیگر حال می باشد. ملت به تعقیب وعده های حزب سعادت و رفاهیت، حریت و استقلال و مساوات را با وسیعترین شکل آن بخیال خود می پروراند که حصول آن در وقت نزدیک چه که در آیند و در هم ممکن نمی باشد! از حزب به تمام معانی طاعت، انقیاد، کمک و ایثار پشتیبانی میکنند... تا آخر.

کدام اثری نخواهد بود، زیرا کم آبادی آن معارض حکومت می باشد و حزب راست پشتیبان آن خواهد بود.

وکیل شوری در مصر کیست ؟

بعد از سخنان زیاد، خواست وکیل را که از ملت و کاتب می کنند بشناساند. می بیند کسیکه وکیل ملت می شود - که نه سبب فقدان آزادیش مشکلات و مصیبت های آن ملت را بشمار نمی آورم - پس او مانند آله قاجاری نایب است و بدست يك قوه ای که برای وصول وطن و هموطنان خویش بآنچه که رسیده اند کار می کند و سعی می ورزد.

اگر بخواهید کمی فکر کنید، آنرا می شناسید، و یا اگر بخواهید صفت آنرا درمی یابید بن شما میگویم:

وکیل شما حسب مقتضای آنچه که گذشت از داشتنی های مصر شماعدرعبر شما، آن شخص بار سوختن است که همه مساعی خود، مال دهقان را بدست می آورد. آن بزدلیست که از مبارزه با حکام، و با آنانی که از وی در همت بسیار کمتر اند، دوری می جوید. آن مردیست که در مقابل حاکم ظالم برای آه و زدن دلیل (گرچه دلائل روشن باشد) ارزشی قائل نمی شود. آن سردیست که همه چیز و حکمت را در اراده قوه ظالمانه تصور می کند، و از وطن خود مدافعه و مناقشه حسابی خود را بی احترامی، سو تدبیر عدم هوشیاری و بی پروائی تلقی می کند. خلاصه اینکه، همه صفات عزت نفسی، و ارزشهای ملی و قومی راهلاکت و تباهی میداند و آنچه را که به ذلت و احتقار قومیت و به زائل شدن عوامل انکشاف و نمو حریت ملت تمام می شود، جولانگاه حکمت مصر خود می ندارد (۱) متأسفانه طوریکه می بینم از اینگونه

(۱) متأسفانه این همه صفات در عصر سید جمال الدین رحمه الله تا باین نزدیکها

قریب باشد راضی میگردند و بر آن قناعت می ورزند و بر وعده راستین، که میعاد آن دور باشد صبر نمیکنند. پس در هر دو حالت خساره مندی میگردند، و بدون ناکاسی کدام نتیجه دیگری نمی بینند.

مگر مصریان و شرقیان بطور عموم، مانند شخصی اند، که اسوال و زینهارا بعد از خود بگذارد، و اندک آن معلوم و زیاد تر آن مجهول باشد، و بعد از خود ورثه بسیار اسراف کننده بگذارد.

و مثل این حالت از مورث و وارث بسی میم، که شریعت وارث نادان را از تصرف در اسوال خود باز میدارد، و او را قاصر و غیر مجتاز و آزاد در سملو که و متروکه مورث می پندارد. بلی ا شرقیان در آنچه که برای ایشان میراث مانده تحت حکم میذرو اسراف کننده و سفیه و نادان قرار میگیرند، و مقتضیات روز، بر شرق و اهل آن حکم نموده که حاکم و سانع آنها از تصرف، اجنبی باشد،

فرق بین هردو، یعنی بین وضع مقررات برای منع وارث میذرا از تصرف در مال از طرف حاکم شرعی، بین حکم غریب به وضع مقررات منع تصرف بر شرف و اهل آن ظاهر است، زیرا منع شرعی بواسطه اثبات صلاح و غویبی حال و میراث از بین می رود، و حق او را با رجاع حریت به تصرفش در مال مورث واضح می سازد. مگر در منع عرب دلائل رشید و فهم و در ان عوامل قولی و دلائل منطقی مؤثر نمی باشد، و ناسماعت را مرفوع سازد.

سبب اینست که عرب در حقیقت اینرا از مصلحت نمی بیند که حالت و میراث میذرا و اسراف کننده شرعی اصلاح یابد، با حقوقش برایش بستر گردد، بلکه بزرگترین آرزوهای غرب اینست که حالت بی راهی و اسراف شرقی دوام کند، و بدت و زمان محرومیت از حقوق، نیز دوام یابد، و به سوا زات مدت استعمار تملک و اسارت دوام نماید. و تا زمانی که شرقیان در حالت نادانی و اسراف باشند، پس نتیجه این دو عامل

وقتی که مطلوب حزب از ملت بر آورده شود، و حکم آن استعحکام یافت، در اینوقت در رؤسای حزب صفات خود پسندی و انا نت پیدا می شود، و خود پسندی کردن او را در از می سازد، پس آن اطاعت از دلها کشیده می شود و نفسها از آن انقیاد بهم پیچیده میگردد، و در نتیجه، تنفر عمومی بهمان می آید. پس در این وقت، به ترك حزب مجبور می شود، و گره آن طبعاً ناز و منحل میگردد و همه باو دشمن می شوند.

نظریه او در باره انگلیس و عرب بطور خصوصی
و در باره شرق بطور عمومی چگونه شرح قیام میکند
و خود را از مستعمرین آزاد می سازد ؟

جمال الدین گفت در حالیکه انگلیس را توصیف مینماید :
مرد انگلیس دارای ذکاوت کم، ثبات قوی، طمع و حرص و عناد زیاد، خجالی صابرو متکبر می باشد. عربی و یا شرقی دارای ذکاوت زیاد، فاقد ثبات، بسیار قانع و جزع کننده دارای صبر کم و متواضع می باشد.
انگلیس بر خطای خود، که در گفتار و کردارش رخ دهد، ثابت می ماند، و شوقی بر حق ثابت نمی ماند، و نه بر مطالبه حق خود. پس شخص اولی به سبب فضیلت ثبات، قنایح خوبی را نائل می شود، و دومی همه حق را به سبب بی ثباتی و بی صبری از دست می دهد. در حالیکه در قرآن کریم صبر و لزوم بدان پیشتر تذکر یافته، مانند این قول خدا (جل جلاله) :

اصبروا و صابروا و این قول او تعالی : والذین صبروا -
ولوا انهم صبروا - و بشرا الصابرين .
اینهمه بر این دلالت میکند که ملت عربی بطور خصوصی و مسلمانها بطور عمومی به صبر و ثبات و اخلاقی که سبب سعادت بشری میگردد محتاج تر اند.
می بینی که وعده روغین آنها را از علم منصرف میگردد و پیر آنچه که بیعها دش

۲- قریب ساحتن آن شخصی که هم‌نوی بسیار ضعیف و از مناقشه و مطالبه حق، خیلی دور باشد.

۳- داخل شدن در کشور، با اساس مسرف، با شخص اهل آن طائفه طائفه و بیله بیله، و نجریک یک گروه در سقایل دیگر گروه (گرچه برخی‌های ناچیز باشد) تاتنه، بعضی‌ها شدت یابد، و جنگ‌های شدید بین آنها رخ دهد، ولی آنها بین یک طائفه و دیگر طائفه نزاع نمی‌افکنند، بلکه افراد یک خانواده را هم بین خود به نزاع می‌در آورند، و با پیوسته به وصی جرات می‌بخشد تا حکم کفی را طولانی و پیوسته نرسازد، و دندان ملت و دستان اشخاص مخلص را زنجیرها بسته، و آنها را از پیشرفت و نهضت وطن و خلاصی از حلقه اسارت و زنجیرهای محرومیت تصرف، مانع گردد.

چگونه زنجیرهای منع تصرف و محرومیت را بگشائیم؟

کشودن زنجیرهای منع تصرف و محرومیت، و رسیدن به استقلال - به مؤثرترین عوامل مانند پیشرفت جامعه، توسط علم صحیح، و درک نقاط خوف، و ساحتین واجبات، و طریق وصول به مطلوب - و هکذا به داخل شدن از دروازه‌ها بمنظور رسانیدن حیض ضعیف از قوی مر بوط می‌باشد. و مهم‌تر این‌همه که ذکر شد اتفاق و اجتماع خواسته‌ها و آرزوهای مختلف می‌باشد.

وقتی که از صفت دوی آن در سیده شد چنین گفت:

دواء را مطالعه می‌کنید حال آنکه دواء در وجود نری و اهل آن پنهان است و توسط آنها مستحکم گردیده است. و بر حکیم حاذا مشکل تمام می‌شود که به توصیف دواء سفید و شفاف بخش و قوی بپردازد، در حالی که اعتقاد داشته باشد که مر یض آنرا تناول نمی‌کند، بلکه شاید مر یض به عکس هدایت طبیب امروز عمل کند، حتی ولو که مر یض درک نماید که بر عدم تناول آن، مرگ کشنده مراب می‌شود.

و اینست حالت شرفیانی، در اقلیم‌ها و ساطعی مختلف.

عدم اهلیت اخذ زمام امور خویش می باشد، و باین اساس حکم و صایت خارجی دوام می کند .

هر دولت غربی که دروازه دولت شرقی را بکو بد، بهانه آن باحفظ حقوق سلطه و بالروشناندن شرارت، که بان دولت شرقی مواجه شده، و با انفاذ احکام و فراسین و یا غیر از این از بهتان فریب و دلائل ضعیف کار می گیرند .

اگر این وسائل گمراه کننده کافی دیده نشود، برین دلائل استناد می ورزد؛ حمایه مسیحیان با اقلیتها، یا حقوق اجانب و امتیازات آنها، یا حریت ملت، یا تعلیم اصول استقلال، یا اعطاء حقوق حکم ذاتی به ملت، و یا غنی ساختن ملت فقیر از راه عوایل ثروتمندی و غیره .

بسمت شرقی غافل - در این وعده های فریبنده فحواى این بیت شاعر را درك میکند :

ما زال یخدیق الاله و یشفعها - بما یفوقها لی الالهس بالعظم
(پیوسته ، نعمت ها را پیش می کنند بلکه بیشتر از آن بزرگی و عزت را هم در پی آن می آرد .) پس بان مطمئن می گردد و اینکه غربی او را سحر و جادو می سازد باین سحر و جادو تسلیم می شود، و سر او را بجا می آورد .

اما آنچه را که غربی، انجام میدهد اینست :

پلان را در یکس از مملکت خود با خود بر می دارد، سپس آنرا به فکر خود می سپارد در آن نگاشته شده است :

«ملت نادان و متعصب، زمینها حاصلخیز، معادن فروان، طرح ها بزرگ و هوا معتدل است». ما مستحق تریم که از همه آن استفاده کنیم! «و برای وصول به پیروزی و غلبه جوئی تمرینش - پلان گذاری می کند، و آن طرح اینست :

۱ - بجهت هر باشندۀ اصلی که قدرت اظهار مطالب ملی را داشته باشد .

پس گفت : مردم از درس سرگ به حال سرگ ، و از ترس ذلت به حال ذلت اند.

دواییکه بلع کردن آن بر شر قیان آسانست چیست ؟

اما شما دوائیرا مطالبه نمکنید ، که بلع کردن آن آسان باشد ؟

پس میگویم : بلی !

ما به عمل نوین محتاجیم ، قاطعه نوین را به علم صحیح و فهم نوین برای ادراک حقیقت معنی سلطه اولی که تراجماد و ارواح می باشد مسوجه سازیم و آن سلطه اولی دین است . و دیگر ایجاد وحدت اسب بین اعلی ادیان و اسس حکام عزم بر قبول سرگ در راه حیات وطن .

با این منظور ، جمعیتهای مام میکنند ، و اسور آنها را گروهی از مردم متحمل می شوند که در نفسهای عالی و عیور خود عهد میکنند ، درواره هیچ سلطان را نمی گویند شب و روز آنها را همز اول نمی گرداند . و درس عزم آنها را ضعیف نمی سازد . و نه وعده منصب آنها را مرور نمگرداند . و نه تجارت و مکسب آنها را غافل می نماید بلکه گروهی می باشد که با وصف در اندکیها و ناسلامات نجات وطن را از استعمار - غنیمت بزرگ ، و بهیکن آن غرامت بزرگ میدانند .

وقتی که او را پرسیدند : آنها کجایند ؟

جواب داد : میگویند : حاجب یا اختراع ؟ و حضرت پیغمبر صلی الله علیه و سلم فرموده : (اشتدی از مه تنفر جی) یعنی زمام اسور را استوار بگر ، گشایش نصیب میشود .

پس سختی هم را بمان می آورد روشنی آمدن می داند مگر آنکه رهائی از تاریکی نویدی بسته شود . يك اسر و مع پیدا نمکند ، مگر آنوقت که در حالت تنگی باشد ، و روشنی صبح آشکار نمکند . مگر بعد از تاریکی شد بد

نزد اهل شرق، دوائیست که راجع به شفاء سریع التائیر می باشد، مگر این دواء برای بزدلان آنها خطر بزرگ و عامل ترس است. و حکماء شعر که عرب اند آنرا چنین توصیف نموده اند :

عش عزیز اودت وانت کریم - بین طعن القنا و خفق البهود
یعنی «یا جوانمرد آنه زندگی کن یا جوان سردانه بمیر، در میان ضربت بیزه ها و جوش پرچمها»

لایسالم الشرف الا لرفیع من الاذی - حتی یراق علی جوانبہ الدم
یعنی شرف عالی از اذیت سالم نمی ماند تا آنکه در پهراون آن خون نریزد.

این دوا را غریبها بمیراث برده اند و بهمه معانی آن عمل کرده اند و باین سبب دارای عظمت و دوام و حکم بر شرقیان گردیدند.

و ما امروز این حقیقت را به پیش روی و عقب خود محسوس و مشهود درک میکنیم اما شرقیان در این دواء شافی و وقابوی - تلخی مشقت و تکلف حس کردند و آنرا ترک گفتند، و به مجرد شاندار و سلطه حاکم (خروسخ) راضی شدند. و امروز هم آنرا مالک نیستند پس این قول شاعر بر آنها صدف پیدا کرد :

ولایقیم علی ضیم یراد به - الا الا ذلان غیر الحی والو اد
بر ذلتی که برایش اراده می شود بران راضی نمی شود و آرام نمبگیرد مگر دوزلیل که آن دو : خرقه و سیخ است.

ما امروز حصول این علاجها را دور می بینیم همتها مقوط کرده، عزائم ضعیف گردیده وحدت از بین رفته غفلت مستولی گردیده نفسهای اکثر شرقیان از نرمای غیرت نفسی فاصله گرفته از لذتی که در وقت حصول مناعت و قوت قوی و حریت حقیقی سبب انبساط و خوشی روح میگردد محروم شدند و آنچه که در حاکم فردی (گرچه در ویش وضعیف باشد) بواسطه قوت گروه از قوت و سلطه بر توده محکوم موجود است آن توده توده شرقی امروز نیست، که نسلم ذلت و تابع نیروی سوعومی نیست که آنرا ترس هولناک و دیوآسا خورنده تخیل می نماید.

نیست که چیز تأثیری داشته باشد ، و نه تاریخ ما دارای کدام مجدد و عظمت قابل تذکر می باشد لسان عجمی را که سرقی می داند از سدرکات ائتها ئسی بشریست که بان وصول ممکن می باشد . و نصائح خود را باین گفتار ختم نمود ؛ قوسیکه لسان ندارد ، جامعہ آن وجود ندارد . و قوسیکه لسان ندارد آداب ندارد . قوسیکه تاریخ ندارد عزب ندارد . و وقتی که شخصیت های پررنگ ا به حمایه و احیاء آثار رجال تاریخ خود نپردازند ، و طبق عمل آنها عمل نکنند ، و بطریق آنها رفتار نمایند ، تاریخ ندارد .

انهمه بر تعلیم ملی متوقف می باشد ، که آعار آن وطن ، وسط آن وطن ، و غایه آن وطن می باشد ، لازم است که وطن بمفهوم سرقیاں مانند قاعده حسابی « دود و مساوی چار می سود » می باشد پس مدهاب و یا طوائف نمیتوانند که این قاعده را ترك بگویند و نه برای نقص آن سعی ورزند . این همین وطن است ، و باید همینطور تعلیم ملی موجود باشد .

نظر او در باره طریق رفع حوادث و اقدامات لازم

جمال الدین گفته :

قیام ملتی محروم (۱) برای رفع و ازاله قیود محرومیت که ثبوت کفایت و بهر شرف همگانی آن نه علم صحیح و تمسک با سباب مهیا کننده حکم ذاتی آن می باشد ، و طوریکه گمان برده می شود این قیام کدام کار سهل و آسانی نیست ، بلکه مات با مشکلات زیاد مواجه می شود ، و لازم است که در باره فکر عمیق کرده شود ، و قوه بزرگی از حکمت و هوشیاری و سعی بلیغ برای از بین بردن آن بفرج داده شود .

(۱) ملتی که حق آزادی و اختیار تصرف آن سلب شده باشد (مترجم)

وقتی که میبینم نزدیک است که صبح شرف طلوع کند ، هرآنچه درسی یابیم که در آن تاریکیهای کارهای بزرگ و خطر سدت یافته است و بعد از این سختی گشایش رسیدنی است . و این منت خداوندی در خلقتش می باشد .

و مَهْمَا اَدْلٰهٖمُ الْخَطْبَ لَا يَدِيْنُجَلِيْ وَ اَظْلَمَتْ اَلْدِّيْنِا فَاَلَا يَدْمُنْ فُجْرُ
یعنی هرگاه کارهای بزرگ و خطر شدت گیرند بی آن روشنی می آید ، و درد نمانی که تاریک گردیده ، حتما باسعادت آمدنی است .

بلای ۱ لایدیست آن نسیمی که با آن اجزاء حیات فردی و نشاط و نهضت تحول میکنند ، و این نسیم بر جاهل ترین ملتها سرور کرده ، و وقتی که آنرا استنشاق نمود از جای خواب خود برخاست ، و کشور های روی زمین را فتح نموده و آنرا از عدالت سرشار گردانید . و این همان نسیمی است که در عراق هارون و مامون را ، و در شام و اندلس و در تمام شرق - دولتها ، بزرگان سیاستمداران ، علماء و دانشمندان بزرگ و شخصیتهای برجسته را بهمان آورد .

سکرمیکونیم بلای ۱ لایدیست . بعد از آنکه نسیم از این کشور ها و سرزمینها عبور کرده ، و گرچه امروز در کودالهای ذلت سقوط نموده ، و نشاط به سکوت و دانش آن به نادانی مبدل گردیده ، و سلطه آن بعد از موجودیت یک اثر ریزی مانده باردیگر عودت میکند . و بر شرق سرور می نماید و خرد هاسرگرم تلاش می شوند .
عزائم تقویه میشود . مجال مجد و عظمت پیدا میشود . و از زاویه های رکود راد مردان ظهور میکنند . اگر خواست خدا بود .

در گفتار خود به آنچه که میخواهند لسان قوم را ضعیف و بعضی شرقیان را خوش سازند اشاره نمود ، و این عده شرقیان همان کسانی اند که (زیر تاثیر تبلیغی خارجی آمده) میگویند :

زبان عربی ، یا فارسی ، یا اردوی هندی و غیره زبانهای ما دارای چنان ادا بی

اورا به تعلیم دروغ خاصوس نسازد بلکه او را علاقمند دارو عمل گرداند ، و بکار و عملی عادتش دهد ، و همین سن او را مراعات نماید .

هر چه که در اینست دو قسم است : قسم عبادات و قسم معاملات
عبادات را انسان به پیشگاه پروردگار خود از همه کناره انعام می دهد ، و راجع به عبادات کسی را معترض نمی شود و نه دیگر شخص او را معترض می شود زیرا برای هر يك جهت است که پسری آن رو میگرداند . خداوند پروردگار عالمان است . نتهاخدای یهود نیست ، و نه دینها خدای نصاری ، و نه ننها خدای مسلمانها می باشد . خداوندانیست که شمارا از نفسی واحد خلق کرده است .

امامان اسلامت روشی است بین عموم کداهل همه طوائف برای خیر و بهبود وطن خود باهم یکجا و با مساعی مشرک دار می کند ، در مدرسه برادروار به دروس خود مشغول می شوند ، و برادروار از آن خارج میگردند . در دلهای خود می معیت و احلاص را جاگزین میکنند . روابط معیت وطنی و ملی را اگر قریب و دانهید باشد ، منحل نمی سازند . دوران کودکی و خاطرات آنرا فراموش نمی کنند ، بلکه همه در بدن وطن مانند اعصاب يك بدن اند . وقتی که يك عضو بدر آید همه اعضا درد می آید . هر جا بروند ، و در هر جا جاگزین شوند ، بها وحدت آسمان و زمین وابسته و معیت يك وطن راسی یابند . ولسانهای مختلف زبانهای آنها را محتاط نمی سازند ، و نه وحدت آنها را احلاص اسماء می سازند .

دعوت اسلام

دین با حقائق علمی مخالف نمی باشد
به جمال الدین گفته شد :

این قول خداوند میفرماید «واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن ربنا طائل الخیل اثر هجوت به عدو الله و عدوكم»
معنی اش چیست ؟ این اسر صریح جهاد نیست .

شخص دانا گرچه از دیگران گوشه باشد باز هم به علم و دانش خود شامل در اجتماع است ، و شخص نادان ، گرچه در اجتماع باشد اما به نادانی خود از اجتماع کناره است .

شکی نیست غریبان بطریق نهانی مانع پیشرفت شرقیان می شوند ، و برای اخلاق اجتماع آنها وسائلی تهذیب را میسر نمی سازند ، و این اهداف خود را با سالیب مکروحمیل و به همدستی بعضی دون همت ترین مردم کشور بر آورده می سازند .

زندگی شرقیان اگر در پرتو علم صحیح باشد برای شخص بیگانه بی که در بین آنها برسی برد ، مرکز و رفع قیود سلب بد آنها می باشد ، و اگر چنین نباشد پس موضوع معکوس خواهد بود .

پس در این حالت پیداری تام ، و عمل کردن بحکمت کامل ، فرض ذمه شرقیان است تا به غایه و مقصود واصل شوند . البته نه تلاشهای بی دریغی و همتهای سستی ناپذیر و عزائم خسته ناشدنی .

البته مردان و کهن سالان ، و کسانی که بدون فرا گرفتن علم و دانش به مرحله بلوغ رسیده اند ، و بر کج رویها قائم و مستقر گردیده اند راه دیگر می روند . استقامت و پراورده شدن همچو اشخاص به خطا به ها ، تا سپس انجمن های ملی و میان نمودن طرف عملی برای پیشرفت مملکت ، تذکر مثالیهای نیک و پند و نهی ، متعلق می باشد .

اما تربیه کودک را باید مادر ، از وقت شهر خواری بعهده گیرد ، و به صحت او اعتناء کاملی ورزد ، تا آرامی جسم و عقل سالم گردد . بعد از آن او را شیر محبت وطن دهد ، و با بطریقه تدریجی تعلیم علوم ضروری نماید ، و نور فطری

سپس حضرت عیسی (علیه السلام) آمد و آنجا را که، جیل گرفت، بود اصلاح نمود، و آنچه که با مرض مواجه شده بود آنرا بدو ای نمود، و آنچه را که از آن دین تافته صیده تکمیلش ساخته، و آنچه را که برای دل بند و در آن دوران هدایت موجود بود، و نیز در آنجیل آنچه بود که برای ارسال مردم صریح بود.

همچنان، وقتی زیاد نگذشت که اصطراطاب دینی و فرهنگ های صاینها و معنویها و غیره ظهور نمود. و در عهد زیادی مردم - بهیم احوال و گفتار های عالی روحانی و تصوفی حالت مسیح دشوار گردید.

و در عرب از آن دسوار در ظهور موسی. در این ایام مردم مسیح، مسیح یاب. و گمراهی و اعمال و حشامه درهمه مائل، عرب مانند زنده نگور کردن دهران، و دیگر گمراهیها در عبادتها و تعداد حدایان از قبیل جبل برزق و عری و لای و سحاب و سدره بروج گردید.

حضرت محمد صلی الله علیه و سلم واپسین پیامبر محبوب خدا صلوات الله علیه و انجیل را تصدیق نموده بخدا و وحید او تعالی دعوت آورد و چون در مدینه آمد، و در مدینه و یثرب غراء بمکمل همه سعادت های مادی و معنوی گردید، و راجع به توحید خدا - شرک را تبیح نمود، و بطالان عبادت عمر از خدا را به قرآن مجید و دلائل قوی اعلان کرد مانند این فوس: **فَلْ اَفْتَحْ قَمْرَ دُونَهِ اَوْلَیَّامَ لَا یُملِکُونَ لَا نَفْسَهُمْ نَمَعًا وَلَا ضَرْ اَفْلَ هَلْ یَسْتَوِی الْاَعْمٰی وَاَلْبَصِیر . اَمْ هَلْ تَسْتَوِی الْظُلُمَاتُ وَاَلنُّورُ اَمْ یَجْعَلُ اللّٰهُ شُرَکَاءَ خَلْقُوْا کَخَلْقِهِ فَتَشَا بِهِ الْخَلْقُ عَلَیْهِمْ فَلَیْلَهِ خَالِقُ کُلِّ شَیْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (۱)**. بگو ای مردم! آیا بدینا ایا نام که برای خویشتن نه سودی و نه زیانی مالک می شوند، بگو! آیا بدینا نام ایا نام

گفت: بین جنگهای امروزه که آنرا می بینیم و بین جهادی که در راه دعوت دین است فرق بزرگ موجود است. و مقصد از آن ارجاع مردم به سوی حق است. آن جهادی که اسلام آنرا به صورت فوری و از روی غبطه بطریق غیر تدریجی (۱) نه خواسته است. حضرت محمد صلی الله علیه وسلم اسلام و قرآن را آورد در حالیکه قبل از آن حضرت موسی علیه السلام تورات را، و حضرت عیسی علیه السلام انجیل را آورده است، بر بنی اسرائیل^۱ بعد از حضرت موسی علیه السلام، مدت زیاد نگذشته بود که کهنه نویسندگان و فریسیان (۲) با احکام تورات و اساسات دین موسوی بازی کردند.

(۱) مسلمانها در مقابل پیگانگان چنین رویه و تعامل داشتند: در مرحله اول اسلام رابه پیگانگان عرضه می نمودند. اگر پیگانگان اسلام را بجهت دین و آئین قبول می کردند آنها مسلمان و در مملکت خود آزاد و بجهت مالک اموال خود گذاشته می شدند. و در امور زندگی با مسلمانها شریک می شدند. و اگر اسلام را قبول نمی کردند به پرداخت جزیه که ضمانت مالی پنداشته می شد مجبور کرده می شدند. و اگر جزیه را هم مستقبل نمی شدند پس در این مرحله بدون جنگ چاره دیگری را نمی دیدند. (مترجم). (۲) از صفحه ۳۲ کتاب عبقریة المسیح که مولف آن عقاد است مطلب ذیل ترجمه و تالخیص شده :

وقتی که مدت زیاد سوری شد و نسل حضرت هارون (علیه السلام) افزایش یافت، در بین یکده زیادی آنها یهودی و عطالت بهمیان آمد. به کجاست مشغول شدند و از ارا گرفتن دانش و برپاداشتن نمازکناره جوئی اختیار کردند . و عده دیگر آنها که به کتابت آشنا بودند اسفار دینی (اجزا تورات) را می نوشتند و این گروه رابه کعبه یعنی نویسندگان یادانشه دادن دین نام می بردند. و همه این گروه از جمله (فریسیون) دانسته می شدند زیرا اینها اسفار جدید را قبول کرده بودند. و حسب آن عبادات و معاملات خود انجام میدادند (مترجم).

و بر این حقیقت هر مصیبت غربی مانند (لورد سنسر) و (کار لائل) و غیره ده حق و راست گفته اند اعتراف کرده اند .

اما این قول او تعالی « **و اعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل** .. **الاية** » طوریکه از صراحت اسم اخبار آن (ترهپون به عدو الله وعدوكم) معلوم میشود بمقصد حواری ها نمی باشد زیرا بهمه و آمادگی قوه تنها برای ارباب اسب تا از خواریها چا و گری شود ، و جنگجویان از آن در هراس شوند ، و از کشتن نفسها خودداری نمایند .

و قتی که معنی مطلق تکثیر عدد و وسائل و تزیینه قوه طوریکه معلوم است و واقعیت دارد ، ترساندن باشد ، به خون ویری ها ، پس این همه مؤثر ترین دلائل حلو گری از جنگهای باشد .

لمولتهکی قائد المان بدین معنی گفته است :

« **ابطال الحرب لا بطل الحرب** » یعنی از بین بردن چنگ برای از بین بردن چنگ است . و قرآن به همین معنی یک هزار و سیصد سال پیش آمده است بدلیل اینکه قوت را بمعنی نرماندن ، محصور ساخته است .

لذا قرآن و تعلیمات آن و دین اسلام و سیرت و جمعی و اصحاب یکبار بر آن عمل کرده و از آن پیروی نموده اگر برای نهمه برای مردم عمل کردن میسر شود هر آینه سعادت بیشتر را نصیب خواهند گردید .

اینرا میگوئیم و الحق قسم است که من بدون مهم و هدایت، پناه جوینده و نصرت دهنده اسلام نمی باشم و درین اعتقاد ادنی تردید عامل بعصب دخیل نمی باشد .

قرآن

بنام میگوئیم و باز هم میگوئیم قرآن ! قرآن ! من ماسف میکنم که مسلمانها بین دو وقایع آن ، خزینه ها را دفن نموده اند . و در دشتهای و باغهای نادانی

برابرند ؟ آیا تاریکها و روشنی با هم برابر است ؟ آیا برای خدا شریکان گردانیدند
کسه مانند آفرینش خدا چیزی آفریده باشند پس آفرینش درایشان مشتبّه شده بگوا
خدا آفریننده هر چیز است و او یگانه غالب است !

اسلام در مقابل مشرکان عرب موقف گرفت ، و آنها را بیم داد از اینکه بجزایمان
بخدای یگانه و زوال بهتاد دیگر چیز سورد قبول نمی‌بایند .

محمد صلی الله علیه و سلم و مؤمنان - از کفار قریش و از قوم خود بلکه از عموم
عرب آزار های گوناگون ، استهزاء و رنج زیاد دیدند ، که شرح آن بطوالت می‌آید .
اما اسلام ، اهل کتاب را با اختیار این دوره معیّر گردانید :- یا اینکه در پرداخت
جزیه سهم بگیرند که در آن بهود وضع همگانی می‌باشد ، و مقصد بزرگ از آن
حفاظت نفسها و منع خونریزی ها می‌شد ، و این . مقدار جزیه که خیلی اندک و ناچیز
میباشد در راه منافع و مصالح عامه و تکمیل توه همگانی بمصرف می‌رسد ، و نیز توسط
آن با مسلمانان در حقوق و واجبات مساوات حقیقی را دارا می‌شود . و از حیث دهن سورد
اکراه نمی‌آیند و مجبور گردانیده نمیشوند بلکه در شعائر و اصول عبادت خود از هر
گونه اذیت محفوظ می‌باشند .

با اینکه اسلام را متقبل شود ، و در اینصورت ، با مسلمانان در امور
زندگی و سیاسی سهمیم می‌گردد و هم نعمتهای اخروی نصیبش میشود .
البته در هر دو حالت ، مقصد بزرگ منع خونریزی ها و حفاظت آن بناء الهی از
ویرانی بی‌جاسی باشد .

از همین سبب ، می‌بینی ، که هر سهر و هر مملکت که با اسلام منقاد گردد ، و یادار
حوزه آن داخل شود ، سر زمین آن سایه افکن می‌شود ، بر سر زمین آن صلح سایه افکن
می‌گردد و اهل آن در ساحه عدل بسر می‌برند ، و در آن امنیت حکمفرما می‌شود .
و مساوات به بهترین وجه بهمان می‌آید ، و در بین آنها خیرات و برکات افزایش می‌یابد .

نظریه سید راجع به مذهب نشو و ارتقاء عربها بآن سبقت ورزیده اند و آنرا گفته اند

سید جمال الدین از بیت مشهور ابوالعلاء المعری پرسیده شد :

والذی حارت البریه فیه - حیوان مستحدث من جهاد
یعنی آنچه که در آن مردم بحیرت رفته اند ، ان - حیوان نیست که از جهاد
پیدا شده است .

آیا مقصد معری از این بیت آنست ، حیوان از جهاد است
و آیا باین مذهب داروین در نشو و ارتقاء توافقی دارد
و یا اینکه ابوالعلاء ، معری از آن مقصد دیگر است .

پس گفت : در گفتار خود از حد نمی گذرم ، و ما همه می گوییم ، آن امر که در روی
زمین چیزی جدیدی از حیث جوهر و اصول وجود پیدا نمیشود . در دنیا چیزی که
پیدا میشود ، امور جدیدی همان بی آید و معلوم نکرده می یابد . نباتات با آن نمیشوند
می ورزند . و نبات عمل میکنند ، بعد از آن عوامل مختلف وجود می آید .

و آن چیزهای نور استلاشی می سازد . و آن مایه فراروس می گردد . و از آن
خفای مستولی می گردد . و بعضی اوقات بقایای آثار آداب و عقاید زمینی حفظ میکنند .
همچنان امور بزرگ رخ میدهد که با عصر خود از آن بی رود ، و گاهی از
آثار آن در خرابه های اهل آن باقی می ماند . همچنانکه می شود در بعضی
تکامل می یابد و صفات و خالص می گردد و آن معلوم می شود پس در بعضی گذشته

بینوایی کمر شکن را جستجویی نمایند . و چگونه بگویم تا سبب است وقتی که شخصی به تفسیر قرآن پردازد .

پس او را می بینم که در (باء) بسم الله سرگردان و در آن غوطه و راست . و از استخراج حرف صاد کلمه - الصراط - خارج نمیشود تا آنکه او و شخصی که آن تفسیر را می خواند در مفاد عدم استفاده سقوط کنند ، حال آنکه قرآن صاف و تکفل منافع دنیوی و اخروی می باشد .

نادانی عام گردید ، و جمود در بین پسا پوشندگان کسوت علماء توسعه یافت ، حتی بر قرآن افترا کردند ، و گفتند ، که این قرآن از حقائق ثابت علمی مخالف می باشد حال آنکه قرآن از آن چه که بگویند بعید و منزله است .
و لازم است که از این اتهام - که قرآن - با علم حقیقی ، خصوصاً در کلیات مخالف است ، سببی و سبزه پنداشته شود .

وقتی که در قرآن چیزی را با علم صریح و کلیات موافق نمی بینیم ، پس آنچه اکتفا ورزیم ، به تأویلی پردازیم ، که به قسم اشاره تذکر یافته باشد ، زیرا این ممکن نیست که در آن علوم و مخترعات بطور صریح تذکر یابد ، و حال آنکه در انشای نزول از مردم پوشیده و در خفاء باشد ، و نه عرصه وجود خارج نشده باشد . اگر قرآن بیاید ، و در آن خط آهن و برق و همه مفاصلات و تحولات عجیب و غریب آن صراحتاً تذکر یابد هر آینه مردم گمراه و از آن اعراض خواهند نمود و آنرا دروغ خواهند شمرد !

لذا می بینم که هر چیز را که امروز بوقوع می پیوندد و آنچه را که حدوث و پیدایش آن در آینده محتملست به قسم اشاره تذکر می دهد و در اینباره عقول مردم و تقرب اشیاء را بذهنیتهای از لحاظ نظر و استعداد و قابلیت فهم آنها سراع می نماید .

چیزی را می بینیم ، که با خرطوم فیل مشابهت دارد . (۱)
 دکتور شبلی شمیل راجع به پختن مذهب داروین و تحمل مشکلات بدون علم و
 تحقیق در مقابل تکفیر کنندگان داروین صاحب فضل دانسته شده است .
 مگر با وجود جرات ادبی و سوختن در فلسفه از عیب و عار تقلید کور کورانه

(۱) سید نظریه - داروین - را که به نشؤ و ارتقا قائل است و ظهور انسان را
 مانند جانوران دیگر بهمین اساس شرح می نمود اظهار نظر کرده : با اساس نظر به
 داروین ، که میگوید ممکن حسب سرور زمان هر جانور نکلی مبدل شود هر سده
 شود : درختانی که در جنگلات هستند بدون تخمین - تاریخ آنرا محدود و تعیین
 کرده نمیتواند ورشته ها و اصول آن در يك حصه زمین و مروج آن در يك قسم هوا
 قرار دارند ، و همه به يك آب سیرابی شوند ، پس اختلاف آنها از حیث بنیه و شکل
 برگها ، طول و کوتاهی ، ضخامت و نازیکی ، گل ، میوه ، ذائقه و هر چه هست ؟ و کدام
 عامل خارجی در آن تاثیر نموده ، که با وجود یکنوکی مکان و آب و هوا باز هم از یکدیگر
 مختلف اند ؟ گمان میکنم بدون عجز جواب دیگری ندارد .
 همچنان سید گفته :

این از واهیات داروین است که میگوید : يك گروه مردم د سهای سگان را
 می بریدند . وقتی که باین عمل دوام دادند پس سگان بدون دم بمیان می آمدند ا
 آیا این مسکن خبر عبر انیان و عرب را نشنیده که ایشان از سالهای زیاد عمل
 ختنه را انجام می دهند ولی با وجود اینکه همه هج طفل از مادر خود - ختنه شده پیدا
 نشده است .

و اگر باز هم کودک پسری ختنه شده همچنان بیاید آن شاید و معجزه اساسی باشد . (مترجم)

موجود بود با مردن آنها از بین می رود . و یا به سبب محو شدن کتب آن محو
 میشود ، مگر مقصد ابوالعلاء آشکار است و در آن خفای دیده نمیشود ، مقصد او
 نشو و ارتقاء است و قبل از وی دانشمندان عرب از آن یاد آوری نموده اند .
 ابو بکر بن بشر بن در رساله خود به ابو سمع در بحث کیمیا گفته است :

خاک به نبات ، و نبات به حیوان تبدیل میشود . عالی ترین موالید ، انسان
 است که آخرین تحولات سه گانه و عالی ترین همه می باشد .

و عالی ترین موالید خاک — که از آن جمله معادن می باشد نبات است ، و این
 ادنی ترین طبقات حیوان است و این سلسله به انسان منتهی میگردد . . . السخ .
 وقتی که بنای مذهب نشو و ارتقا باین اساس باشد ، پس مطابق آن به دانشمندان
 عرب تعلق دارد ، نه به داروین — با وجودیکه به فضل و ثبات و خدمت تاریخ طبیعی
 او اعتراف شده است .

من با داروین و اعوانش در موضوع خلقت ماده مخالف می باشم . من میگویم که
 ماده حیات را خداوند پیمان آورده و اساس ارتقا از سعدان (۱) و باز که انسان گردد
 نمی باشد . و یا اینکه از گل ولای باشد .

و یا اینکه کبک بعد از هزارها و سی و نه سال ، فیل بزرگ گردد ، و بگویند که در کبک

(۱) سعدان یک نوع گیاهی خاردار است (مترجم)

دناپیشوای مذهب آنها (داروین) یا قول سابق خود را با اساس علم و تحقیق گفته و در آن طوریکه گم‌تنه نقص اساس مذهب می‌باشد، و یا اینکه خوف اوست از اهل ادیان، که او را با هدم اساس مذهب طبعی و ادار ساخته است.

در نتیجه اینکه دکتور شمیل و استاذ برن و غیره می‌خواهند که در صورت اصرار بر انکار از خالق - با داروین موافقت، و در صورت اقرار بوجود خالق از او مخالفت نشان دهند. خلاصه اینکه طوریکه عقیده از انحصار زنده جانها در چند نوع از آن اشخاص و تکثیر عدد بیشتر آنها مضرواقع نمیشود، هم‌چنان حیات و ظهور زنده جانها که نتیجه طبیعی برای قوای طبیعی پنداشته شود برای آنها کدام فائده و سودی نمی‌بخشد. بلی اگر تولد ذاتی را ثابت کرده پس در اینوقت اتول آنها دارای یک معنی، و مذهب آنها مسند خواهد بود.

این را برای سواخذة سیلی شمل حکیم که از پیشوا و امام خود (داروین) مخالفت ورزیده است لازم دانستم در غرآن به مقام او که در سپاحت و تحقیقات خود از دقت و جرأت کار گرفته و معتقدات خود را راجع به حکمت بخش نموده، و با وجود جهالتش در حقایق علمی از جمیع مردم احساس ترس نه نموده با احترام قائل می‌باشم و قنی که به سد گفته شد که دکتور شمیل دارای عرور می‌باشد. گفت:

چیزی را که درد کتور شمولی دیدم غرور نیست بلکه غرور نفسی می‌باشد، دلب و علم صحیح دوسه دو با هم جمع نمیشوند. اما علم اندک سه‌سطه قرار پنده است، و صاحب خود را لباس سبزی پوشاند. و مردم با وسرعة عظم فرامی‌گذارند، و او را به مظهر جهانی نه علمی مورد اعتبار قرار می‌دهند و یا و به سبب اتفاق و طعام دادن و داشتن منزل بزرگ احترام قابل می‌شوند. دروغگویان در هر مملکت و شهر و در هر مکان و زمان پیشرا اند. سپس به سید گفته شد:

و قنی که دانشمندان عرب راجع به مذهب نشو و ارتقا دارای همین چیز اندک و عبارات

که از دانشمندان غربی میکنند ، خلاصی نمی یابد . و موصوف به معنی صبیحتر میخواهد که از داروین دفاع نماید . و مذهب او را با وجود مخالفت اهل ادیان ، بخش نماید . و در عین وقت با استاد خود معارض می باشد . معلوم است که مقصد از مذهب مادین تدرج انسان از مرتبه حیوان است و دلیل بزرگ آنها سعدان و بوزینه ها و عالی ترین انواع آن از حیث ذکاوت ، حرکات و ترکیب اعضا اورانگ و انانگ می باشد .

سهس اینها در چنین های ذوات فقاریه که انسان هم از آن جمله می باشد فکر کردند ، و پنداشتند که نشو و نما ی او — در جاب حیوانات مادنش حتی حضروی و یاسا بق آرا طی میکند . و برای اینکه از خلقت نیکو و معتدل انسان انکار ورزند بحفريات پرداختند ، و طبقات زمین را جستجو نمودند . و پیشوا آنها (داروین) بدون شك وقتی که به نقطه اساسی (موجد ماده حیات) رسید پس دیگر چاره ای ندید تا اینکه گفت : همین خالق است که ماده حیات را در موجودات زنده دیده است . و این قول او باند این قولش می باشد که میگوید : همه زنده جان ها که بروی زمین زندگی میکنند و همه آنها به شکل واحد اولی می بینم خالق در همه آنها ماده حیات را دیده است .

این نظر داروین ظهور حیات را بصورت طبیعی نفی میکند ، و مانند دانشمندان طبیعی نمی باشد . همان است که آنها این عقیده داروین را خوب نشمردند و او را مستهم ساختند که این قول او با ساس ترس و بیمش از اهل دین می باشد و گفتند : این قول او مذهبش را ناقص میگرداند بلکه آنرا اساساً از بین می برد زیرا غایه مذهب طبیعیین طوریکه تذکر دادیم انکار از خالق و نسبت اعمال به طبیعت می باشد .

این جای حیرت پیروان مذهب داروین می باشد .

اما حرص عرب راجع به انتخاب طبیعی در باره تحسین حیوان يك امر مشهور می باشد.
 شیخ بدوی، دشتها را طی میکرد، و به شهرها خود را می رسانید، تا برای اسپ (باده)
 خود بهترین اسبان تندرو را درك کنند، و از آن نسل گیری کند. و عربها در حفظ انساب
 اسبان نسبت با نساب بشر حرص و زید نشان میدادند.

خلاصه اینکه، علم اندك مفید که در سینه ها باشد و تان عمل می شوند، بهتر است از
 و علوم فراوان که در کتاب باشد، و بر آن عمل نشود!

* * *

نظریه جمال الدین راجع به اشتراکیت و عدالت اجتماعی در اسلام چیست (۱)

مجلس جمال الدین اهل مذاهب مختلف و صاحبان شریکهای متنوع را با هم
 جمع مینمود. مجبور بود که هر یک را با اندازه عقل و استعدادش مخاطب قرار دهد.
 و تا حد امکان معتقدات آنها را مراعات نماید. با گروه معطله و ساد پون مباحثه
 مینمود. فلاسفه و مذاهب و دلائل آنها را مندرک می شد.

روزی یکی از نویسندگان وادبای بزرگ در ترکیه، از وی پرسشی نموده
 گفت: بهترین نهضتی که در اروپا هست اشتراکیت (سوسیالیزم) می باشد. و این

(۱) طوری که معلوم است سید عدالت را از شرفترین صفات و بزرگترین
 فضائل دانسته است، اینرا حفظ حقوق اجتماعی و تحکیم بناهای کشور با اساس
 آن قرار میگیرد.

(مترجم)

کوتاه باشد پس این همه برای مقصود کافی نمی باشد بلکه برای استیهاد همین را افاده میکند که اینها تنها کلیات این مطلب را درك کرده اند نه غیر .

پس گفت: کجا است کتابخانه بغداد و اندلس و قیروان و آنچه در عصر خلفای عباسی ترجمه شده و آن مباحثی که در آن دانشمندان عرب تحقیق نموده اند، و آنچه از کتب فلسفی، طبیعی و کیمیا و تالیف کرده اند بعد از این ازین زمین مطالبه نمائید و مرا ملزم قرار دهید که این علوم و فنونی که از طریق غرب می آید این همه مباحث علمی و فنی را دانشمندان «عرب» احتوا کرده باشند .

نگذارید که عصر جامد بار دیگر بر قاره اروپا مستولی گردد و بامعقول و تاثیر خود يك دوران فلکی نماید، زندگی را در آن اقلیم کعاقی السابو مشکل گردانده و در این وقت به نهضت شرق نظر کنید خصوصاً از وقتی که شکل حکم در اهل آن، تغییر یافته پس می یابید که شرق با دانشمندان طلوع کرده و با حقایق علم درخشان و تابان گردیده، و آنچه را که نافع و مفید است و از حیث اثر قابل بقاست، با آرومی نماید.

«وَأَمَّا الْإِيَّامُ نَدَا وَلَهَا بَيْنَ الْفَنَاءِ»

«اما انتخاب طبیعی» در عصر بدویت و در بدئیت اسلام — امر معروف و معمول به است برابر است که در باره انتخاب زنها و غورو دقت درباره مادران نجیب باشد تا دختران آنها را خواستگاری نمایند و در اینباره اقوال ماثور و معقول ما باند (خَدْلَا بِهَلِكْ خَالَا) برای پسر تاسما انتخاب کن، یعنی زنی را انتخاب کن تا مانند حواهران خود دارای صفات و اخلاق و مزایای خوب باشد، و اولادیکه از او بمیان می آید در آنها آن صفاتی باشد که بواسطه وراثت از طریق مادرش به ما، امایش مشابه باشد. و موجب افتخار گردد. همچنان از طریق پدر، مشابه به خود باشد و موجب افتخار ستایش قرار گیرد. بنا گفته میشود (فَلَان مَعْم مَخُول) یعنی فلانی عم و خال ساخته شده است. و با این انتخاب طبیعی در بهبود نسل اسبها باشد.

ثروتمندان عصر بدویت با مردم قبیله و عشیره خود کمک می نمودند ، و عدد بیشتر آنها را مورد حساب قرار نمی دادیم بلکه به مشهورترین آنها اکتفاء می ورزیم . مانند حاتم طائی که در سالهای قحطی عزیزترین و محبوب ترین مایملک خود را که اسب می باشد به مجرد آمدن یک زن از بعدترین قبیله طی ، ذبح می کند و آن چنین بود : وقتی که زن گفت : ای حاتم ! بما گفته شد که نزد تو گوشت حیوان چای و فربه موجود است ، و من ظرف خود را آورده ام . حاتم که همان روزگوسه نداشت گفت : راست گفتم . من اسب خود را ذبح کرد ، و آتش را روشن نمود (و این نشانی دعوت عمومی بود و مردم از آن پی می بردند که در آنجا طعام تقدیم می شود) پس مردم در روز بجای دود می رفتند و در آنجا در ناول طعام بدون کدام بحث و احسان شرکت می ورزیدند و این موضوع بین توانگران ، با ساس و بت حسب توان مالی صورت می گرفت . باین گونه بود که این عمل را حاتم طائی انجام داد .

علاوه بر او در عرب شخصی دیگری بود که او را - طلحة الطلحات - می نامیدند شان و عادت او چنین بود : وقتی که يك اعرابی فقیر و محتاج نزدش می آمد باو می گفت : اسب و لیزه و شمشیر را بگرد ، شاید توسط آن از ذلت گدایی خود را حفظ نمائی . گفته می شود که او باین طریق هزار مرد را اسب داد ، و نزد او آنقدر باقی ماند که به يك نفر آنها تقدیم می نمود وقتی کسی که هر سوار - صاحب پسر می شد او را طلحه نام می گذاشت پس وقت زیاده نگذشت که در آن قبائل پدران - بنام طلحه صدها پسر را نصیب شدند . و باین سبب او را (طلحة الطلحات) نامیدند . این يك مثال عدالت اجتماعی و اخلاقی است که قبل از اسلام موجود بود . و از آن فهمیده می شود که داری در بین افراد موجود بود مگر استعمال آن نمی بود که در آن دیگران سهم گردانیده می شدند . و آن : يك اسب پسندیده و صفت خود تلقی می کردند . و به سبب

نهضت حق مهضوم و سلب شده اکثریت را زنده میکنند . (۲)
 پس جمال‌الدین گفت : آنچه را که از اشتراکیت در غرب می بینی و آن منافع
 را که به شکل و اسامات موجوده خود در بر دارد و بنیان‌گذاران آن بدون بصیرت
 در آن سرگرم اند همه آن نتایج معکوس داد و از اینکه توقع نفع آن پرده شود به
 ضرر محض انجامید .

عدالت اجتماعی در اسلام

عدالت اجتماعی در اسلام با دین اسلامی لازم و ملزوم و از زمان بدویت
 و جاهلیت اهل آن با اخلاقی آنها ملحق و پیوست می باشد ، اولین کسی که بعد
 از گرویدن باسلام ، بآن عمل نموده ، بررگان خلقای صحابه می باشند .
 و همچنین بزرتکترین برانگیزندگان بر عمل عدالت اجتماعی و اخلاقی اسلامی
 بزگان صحابه می باشند و اینست بیان آن :

(۲) در زمانی که این سوال درباره اشتراکیت از سید شده و پاسخ آن
 خواسته شده بوده تحول افکار سیاسی عصر باید در نظر ما باشد که هنوز یکصد
 زیاد آثار علمی در این زمینه نشر و عام نشده بود .

محمود ابوریح در این تبصرات خود این مطلب را رعایت کرده است بنابراین
 معنی اشتراکیت را در سخن مید و نیز در سخن دیگر بزگان اسلام در آن زمان
 (و حتی بعد از آن تا حدود ۱۹۲۰) بیشتر بمعنی عدالت اجتماعی تلقی کنیم .
 سید در هیچ جا به آثار نوینستندگان عمده سوسیالیسم که در قرن نوزده زیستند
 و در قرن بیست بعد از درگذشت شهرت یافتند اشاره نکرده است و از آن ناخبری
 نشان نمیدهد .
 (مترجم)

معنی این آیت اشکار است، ویر شخصی که بحسب بیجا عدسی می ورزد، وزندگانی خود را به بیخاطره می اندازد، واجب میگردد آن شخص که فعلاً در غزوات شرکت ندارد، در غنیمت، غروات و غنائیم با او سهیم باشد. پس اول نصیب حدار را داد و مرجع این نصیب برای بدگانش می باشد، و از آن نصیب برای پنهان تخصیص داد، پس دایره عدالت اجتماعی را وسعت بخشید، و گفت: «والمسکین». بعد از آن نظام و معتبر را قرار داد و گفت: «واین السبیل» یعنی مسافران. پس باینطور نوعی از عدالت اجتماعی احصاء یافت که دیگر صورت و معتبر و مفید تراز آن دیده نمی شود، و همه اینها با اساس حکمت عدالت اجتماعی می بینیم.

حکم این آیت جریان دارد و رضایب بان از جمیع مسلمانان چه بجاهد چه آنانکه به سببی از جهاد باز مانده اند موجود است. بعد از آن، در موضع دیگری از قرآن، کسانی را که طلاق و نقره (۱) را جمع میکنند و بسخ نموده، سپس کسانی را مورد ستایش قرار داده که آنها ولو که فقیر و محتاج باشند، دیگران (۲) را بر نفسهای خود در عطیه و طعام مقدم میگردانند.

چنین است اخلاق اسلامی، که آنرا در آیات قرآن یکی بعد از دیگری می بینیم پس بینیم که آیا باین قانون عمل کرده شده؟ و نتایج عمل کردن آن چگونه بود؟ بلی! آن اخوت را که حضرت پیامبر صلی الله علیه وسلم، بین مهاجرین و انصار برقرار آورد، سریفترین اقدامیست که از آن قبول عدالت اجتماعی قولا و عملا نجوی کرده است.

(۱) در این قول خداوند (الذین یکنزون الذهب و الفضة ولا ینفقونها فی سبیل الله فبشرهم بعذاب الله) سوره التوبة.
(۲) در این قول خداوند «و یقرئون علی الناسهم ولو کان بهم خصاصة».

اسپهای خوب صورت که برد یگران امنیت پیدا کند، و به طعام اسهاء انگیز که با جمعیت خود از آن لذت برد، و به کاخ های بلند که در آن سکونت نماید خود پسندی، افتخار و تکبر و وجودنداشت، درحالی که موجود و سهیا کننده این همه نعمتها آن کارگر فقیر است که در یک خانه گلی حقیر که نصف اعضا و اولاد او در برون از آن در معرض شدت سرما و سدت گرمای قرار دارد، و ارقوب نان کاهی بر خوردار می باشد، و نه دارای جامه کافیهست که به سحر همه بدن او به نام برسد. اینست حالت ثروتمندان، و اینست طبقه کارگر که به منظور مطالبه عدالت اجتماعی از مردم یاری میخواهد تا با آنها قیام ورزند. و در جمع آوری آنها روح انقام و افراط در مطالبه حقوق شان موجود است، و در مقابل آن تقریط در عدم قبول حق است که آنها مطالبه میکنند. و زود است که موضوع وخیم گردد و به سبب آن بلوی در غرب عمومیت پیدا کند و شرق از آن پر کنار نماند.

اسا عدالت اجتماعی در اسلام، بهترین وسیله تضامن و سازند و همبستگی است، از حث اینکه مفید و اسکان تطبیقی آن موجود است زیرا کتاب دینی که قرآن است، بادلله فراوان بآن اشاره کرده است. همین قرآن است که - صاحبان قوت و مردان جنگ و غازیان را مخاطب قرار میدهد. بآنها امر میکند. تعلم مینماید و بیان پیدا رد که به ناتوانان ملت که در جنگ با آنها همراهی ننواستند سهم شان پرداخته شود و گفت:

(و اعلموا انما غنمتم من شیء فان الله خسمه و للم رسول و لذی القر بی و الیتامی و المسکین و ابن السبیل ان کنتم امنتم بالله و ما ا نزلنا علی عبدنا یوم الفرقان یوم الثقی ا لجمه من) «بدانید آنچه که از چیزی غنیمت گرفتید پس خمس آن برای خداست که آن برای پیامبر، و خویشاوندان شما و یتیمان و بی نوایان و مسافران است، اگر ایمان آورید بر خدا و بر آنچه که بر بنده خویش روز فیصله شدن فرو فرستادیم، روزیکه دو گروه با هم ملاقی شدند».

میس بر آن غنایم جنگه را علاوه کرد و از آن با اندازه خمس اخذ نمود .

بعد از آن به بذل صدقات فرا خوانده ، و سود خواری را حرام قرار داد ، و مردم را به صدقات تشویق نموده مانند این قول خدای بزرگ میفرماید :

(ان تجدوا الصدقات فتجملوا هی وان تخذلوا و اتواها الفقراء فهو خیر لکم و یکفر عنکم من سیئاتکم و الله بما تعملون خبیر (۱))

اگر صدقات را آشکارا کنید پس آن چیز نیکو است و اگر آنرا پنهان نمائید و آنرا به فقرا بدهید ، پس او برای شما بهتر است و از شما بعضی گناهان شما را دور میکند و خدا به آنچه که میکنید خوب داناست !

و نیز گفته است : (انما الصدقات للفقراء والمساکین و اما لم یون علیها و اما لملل قلوبهم و فی الرقاب و الغارمین و فی سبیل الله و این السبیل فریضة من الله) (۲) جز این نیست صدقات و زکات صرف کرده می شود به فقرا ، مساکین و جمیع کنندگان آن ، و گروهی که قالیف کرده میشود دلهای آنها ، و صرف کرده می شود در آزادی گردنهای (بردگان) و در ادای دین تاوان دهندگان و در راه خدا و به مسافران از طرف خدا فرض شده و نیز گفته است :

(ان الحسنات یذهبهن السیئات) از طرف خدا فرض شده ، مثالیهای آن در کتاب (قرآن) و حدیث زیاد است و همه آن به بذل و اتفاق و کمک با فقرا و نیازمندان دعوت میکند و تشویق مینماید .

ثروت از حیث کمیت و معیار از صدالی هزارها و ملوونها متفاوت می باشد ولی از حیث کیفیت متفاوت نمی باشد باین معنی : اگر شخصی در بین یک قوم مالک صد دینار

(۱) سوره البقره

(۲) سوره التوبه

مسلمان مهاجر توانست که نادین خود فرار نماید ، و به نرك وطن و فراق اهل و اقارب خود راضی باشد ، و از سال و مكسب خود دور گردد ، و به سلامت رسیدن خود پسرزمین هجرت اظهار شادمانی نماید . انصار در وطن و بین اهل و مال خود باین راضی و مسرور گردیدند که برادر مهاجر خود را بمعنی کلی اشتراك ، در ممالك خود با خود شريك گرداند (۱)

اگر امروز یکی از ما نظر کند و بان ارواح پاك منوجه گردد ، هر آینه مجال اشتراك روحی و جسمی را خواهد دید که عقل را بحیرت خواهد در آورد . و اعتقادش صدق خواهد پیدا کرد که مانند عمل و تأثیر دین در لطیف ساختن ظلمت جسمانی دیگر مؤثر و عامل در بشریت سراغ شده نمی تواند ، و اگر اینها از تعقل کار بگیرند هر آینه بدین اسلام رجوع خواهند نمود .

شارع بزرگ چون دید که در يك محیط ، بودن يك گروه در نعمت و گروه دیگر در مشقت ، در حالیکه بین مساعی هر دو گروه تفاوت زیاد هم نباشد از آن چیزهایست که نظام اجتماع بان باهتمام قائل نیست . و حضرت پیغمبر صلی الله علیه و سلم ، که بر مؤمنان مهربان بود ، از طریق وحی برای سره ساختن امیال نفس بشری و آنچه که از آن ضرر و فائده بمان می آید ، به بیان ارکان پنجگانه پرداخت ، و از آن ارکان ذکات است که در مال رکاز و حیوانات فرض می باشد .

(۱) حضرت پیامبر صلی الله علیه و سلم بین عبدالرحمن بن عوف (مهاجر) و سعد بن الربیع (انصاری) عقد برادری بست سعد که اموال داشت و نصف مال و اهل خود را به عبدالرحمن پیشنهاد کرد ، ولی عبدالرحمن پیشنهاد او را قبول نکرد ، و باو دعای خیر نمود . بعد عبدالرحمن به کار و کسب مشغول گردید ، و بعد از يك مدت زنی را از انصار به عقد نکاح خود در آورد . (مترجم)

وتمسك حضرت فاروق (عمر رضی الله تعالی عنه) به سیرت هر دو اخبار و اطلاعات واقعی و راستین توسط فرستادن مراقبان و مستشاران به منظور تفتیش حرکات و سیرت مامورین خود، بوی رسالیده شده. هرآنچه حاکم مصر (عمر و بن العاص) و حاکم دمشق (سعاویه بن ابی سفیان) به حالت عیش و عشرت و اسراف و اوتوئندی بسر می بردند پس خلیفه ترسید که مبادا اینگونه مامورانش که برای خدمت خالق گماشته شده اند و ساطع حکومت و نفوذ خود را در راه غیر مشروع خرج میکنند دارای خاصیت کسری ها گردند و باین سبب نفسهای افراد ملت بصورت تدریجی از حکام خود متنفر شوند و اخیراً از اطاعت اختیاری و از اعتماد دست بردار گردند. و درایمان ضعیف و در بنیان تزلزل بوقوع پیوندد و همه مملکت را در برگیرد (العیاض بالله).

بنابراین فاروق (عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه) بزودی این خلل را در یافت. مامورین خود را با اساس و معظه و اخطار و در جای لازم با الفاظ درشت سرزنش نمود. و غرور آزار دهنده کن ساخت و حاکم مصر را با اینگونه الفاظ مخاطب ساخت.

(إني العاص بن العاصي. ما قطعتك مصر طعمة لك ولقومك) یعنی ای عاص بن العاصی من مصر را برای تو بهیث لقمه برای تو و برای قومت جدا نمساخته ام.

همچنان بمانند این قولش: (لا تبالی ان تحيا انت ومن معك، ان اموت انتا ومن معی) یعنی تو پروای این رانداری که تو و همراهات زندگی کنید، من و همراهانم با سرگ مواجه شویم.

همچنان بمانند این قولش: (متی كان ابن العاص فی مثل ما بلغنی عنه من ثراء و دور و قصور - و بما معناه) از چه وقت

باشد و هر فرد این قوم سالک چند درهم باشد پس در این صورت مالک صد دینار می‌تواند که در مقام توانگری نمایان شود، و از نعمتها حفظ و افری نسبی را داشته باشد، و از آن استفاده نماید. و باینطور مردم قوم را بخود ملالت سازد، و بر آنها رشک برد. البته این در صورتی می‌باشد که مالک صد دینار، در افتخار و انانیت دوام کند، و مردم قوم از فضل و احسان او چیزی نبینند. طوریکه زهر بن ابی سلمی گفته است :

و هـن یک ذی الفضل و یجخل بفضله - علمی قومه یستغن عنه و یذم
کسیکه صاحب فضل باشد و او به فضل خود بر قوم خودش بخل ورزد قوم از وی بی پروا می‌گردد و او را نکوهش می‌کنند. اسلام ظهور کرد. و از حیث منصب بزرگترین مسلمانان، خلیفه پیغمبر خدا بود که به اساس سیرت پیغمبر، عمل می‌کرد و به چیزان دنیوی زندگی اکتفا نمی‌ورزید. با اقراء نشست و برخاست می‌کرد. و در همه مظاهر و نعمتهای زندگی به آنها اشترک می‌نمود.

شاید کسی بگوید، تنگدستی و سختی زندگی - در زمان پیغمبر برگزیده و خلفاء مجال رشک و حسد را میسر نمی‌کرد.

در پاسخ می‌گوییم: در زمان حضرت ابو بکر صدیق رضی الله تعالی عنه کشورها فتح شد. و غنیمتهای فراوانی بدست آمد مگر با وجود این همه وضعیت و حالت خلیفه تغییر نکرد. و نه مظاهر و وزراء و قوا داو سبیل گردید.

در زمان حضرت عمر فاروق (عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه) فتوحات و وسعت یافت و غنیمتهای فراوانی نصیب گردید، و نفسهای بشری بسیار کم به سبب وجود این عوامل، از متوجه شدن به اسراف و عیاشی و از اسباب تکبر و انانیت نجات می‌یابد (حالا، که اسباب آن زیاد شده) و بالفعل هم وجود بود و با وجود نزدیکی به عصر و زمان سیرت شارع و خلیفه او (حضرت ابو بکر رضی الله تعالی عنه).

ابا خوراك او غالباً نان جو بود، درحالیكه پتھمان، پوه زنان و محتاجان مهاجر و انصار را نان گندمی، روغن و خربما میخورانید. و به تشكیستان ایشان نعمت های خوبتر را تقدیم مینمود. و آنها را در نعمتهای ثروتمندان شريك می ساخت، و خود بانها اشتراك نمی ورزید. و برای آنها در بیت المال اسهام و نصیبیه های مقرر می نمود. این بود موقف خلفاء و این بود حالت ملت. از همین سبب عدالت مطلق در حکام تجلی کرد و حکام بر آن اقولا و عملا تمسك ورزیدند.

این مختصریست راجع به عدالت اجتماعی که اسلام آنرا بهمان آورده، و به نفع توده انسانی می باشد و بان بزرگان خلفای اسلام عمل کرده اند. و هر روشی که مخالف روحیه و اساس عدالت اجتماعی اسلامی باشد نتیجه آن قیاست بزرگ و سیل خونهای بیگناهان می باشد نه سیل قوی آب. و تخریب منازل می باشد که بار دیگر به کدام اساسی استوار نمیگردد. و از آن کسی استفاده کرده نمیتواند. سید در جای دیگری خود گفته :

اگر به علم اقتصاد نظر کنیم می بینیم که بسا از متاخرین در علم اقتصاد قواعد کلی را طرح کرده اند، و بان اشاره نموده اند مگر قرآن بزرگترین این قواعد را بهمان آورده است، که آن و جوب جمع آوری عشر است در وقت درو کردن طوری که خداوند گفته: (و اتوا حقّه یوم حصاده) یعنی آنرا در وقت درو کردنش اداء کنید.

بسرعاص بحالت توانگری و درحانها و کاخ ها زندگی دارد طوریکه برایم اطلاع رسیده . (۱)

همچنان به حاکم شام (معاویه بن ابوسفیان) خطاب نموده که از تکبر هرقل و از عظمت پسندی کسری ها و قیصر ها خود داری نماید. و حتی باین اکتفاء هم نوزید بلکه شخصی معتمد خود را فرستاد و با او اسرقطعی داد تا هر حاکم را راجع به پول و بتا عش که جمع نموده محاسبه نماید .

این يك درس عملی و علنی برای کتله مسلمانها است. در این درس، فاروق به حاکم و محکوم عدم جواز خودخواهی و تکبر را، تفهیم نموده و باین سبب بطور عملی دواعی حسد و کینه توزی را از دلها میجو نموده است .

پس باید بینیم که حضرت عمر بن الخطاب چگونه اسوال ماسورین را مصادره نموده، و اسوال غنیمت کسری و قیصر را چطور صرف نموده؟ و بر خلیفه در مسکن لباس و خوراکش از عظمت ملوک و امراء چه آگاهی دیده شده؟

همه چیز که بنزدش میسر شده، معلوم است که جامه او از لباس شخص فقیر هم ادنا تر بود. (لباسهای پیوندی او در تاریخ ملتها مشهور است و در لباس پیوندی او پیوندی از پوست حیوان هم وجود داشت).

اما مسکن او اینست که همه روز خود را در سقیفه (سایبان) ناچیز شهری میگرد. در وقت داخل شدن در آن ناگزیر سر خود را در مدخل آن خم کند و در امور خلافت غور مینماید. و وقت استراحت خود را در بقیع (مقبره مدینه منوره) میپری میگرد.

(۱) همچنان فاروق به ابن العاص گفته: هتبی استعید تم ا لعا س و قد و لد لهم ا هها لهم ا حر ا ر ا) یعنی از چه وقت مردم را بردگان خود گردانیده اید و حال آنکه مادران آنها را آزادزا میداند (مترجم)

حق با اکثریت نمی باشد .

تمسك بعضی توده های انسانی بريك چیز واعتقاد برآن ، حق بودن آنرا افاده نمیکنند ، خصوصاً وقتی که مرشد و قائم اند آن- تقیید مطلق بر معتاد باشد . همچنان تقلید کور کورانه بدون دلیل و برهان .

حقائق دینی و مذهبی وقواعد علمی وقتی که بواسطه چند نفر محدود بمیان آمده و مستقر گردیده و تدوین شده و انتشار یافته باوجود اینکه اکثریت توده با آن ، با قوت و وسائل غلبه جوئی مبارزه کرده است .

جوابیتر - که خود را خدای خدایان می پنداشت و مردم عبادت او را می کردند پس در عصرش هیچکس به تکفیر او جرات ننموده ، و کهنه با اکثریت ملت آن شخصی را که از الوهیت او انکار می ورزید با انواع مختلف تعذیب مواجهش می ساختند ولی امروز شخصی که از او الوهیت انکار می ورزد ، این شخص را مؤمن میدانند .

بعد از آن حضرت موسی (علیه السلام) آمد و از الوهیت فرعون منکر گردید حالانکه ایمان داشتن به خدای موسی ، پروردگار یگانه نزد اکثریت کفر پنداشته می شد ولی امروز موضوع به عکس آن است .

بعد از آن حضرت عیسی (علیه السلام) آمد و با استثنای چند نفر از حواریون شخصی دیگری بروی ایمان نیاورد ، باوجودیکه تصریح نمود که وی برای این منظور آمده (که دین را تکمیل کند) بلکه آنرا تنقیص نماید پس همه یهود در او تسلیم از شدید

هر آئینه قرآن در علم اقتصاد از این دانشمندان سبقت نموده، و این قاعده را وضع کرده:

(و هواندی از نشأ جنت معر و شت و غیر معر و شت
و الانخل و انز رز ع مختلف ا کله و الزيتون
و ا لرمسان متشبا بها و غیر متشبا به کله و امن ثمره
اذا اثمر و آ ثوا حقه يوم حصاده) (۱) و اوست که باغها را که بر پایه بلند
کرده میشود و آنکه بر پایه بلند کرده نمیشود، و درخت خرما، و زراعت را که میوه
آن مختلف است و زیتون و انار را چه همگون چه ناهمگون پیدا کرده است، از میوه
های آن، وقتی که میوه آرد بخورید و حق آنرا در روز درو کرد نفی ادا کنید.

این بود که سید جمال الدین راجع به زراعت و حق آن اظهار نظر کرده و ما
میگوییم، و قتیکه اقتصاد در زراعت و صناعت و تجارت منحصر می باشد و خداوند
در اسوالب که مردم آنرا بدون طریق زراعت کسب می نمایند نصیحه می گردانده
تا صاحبان اسوالب که بدون طریق زراعت کسب می نمایند نسبت به فقراء و مساکین
از واجبات مالی، بپهلوتی نه نمایند.

خداوند فرموده است (و الذین فی اموالهم حق معلوم للسائل
والمحروم) (۲) یعنی آنها آنکه در اسوالب ایشان برای سوال کننده و بی بهره
و غیر سائل حصه مقرر است بعد از اینهمه راجع به فضیلت عدالت اسلامی
بیان بیشتر ضروری نیست.

(۱) سوره الانعام آیه ۱۲۲

(۲) سوره المعارج آیه ۲۴

بلکه لازم است مورد تحقیق و دقت قرار گیرد. پس اشخاصی که به حضرت مسیح فشار می آوردند دیری نگذشت که دین او را قبول نمودند. و تعلیمات او را علنی ساختند و در این راه از قتل و عذابهای گوناگون ترس و بیم را بدل راه ندادند.

پس اشخاص عرب با حضرت محمد (صلی الله علیه و سلم) مبارزه کردند، و بعد از ایمان در میدانهای جنگ داخل، و در جنگها اشتراک ورزیدند و در راه دعوت خود شجاعت و ثبات نشان دادند، و به سبب عشق با پیروزی - مرگ برایشان گوارا گردید.

همچنان دعوت عدالت اجتماعی است طوریکه بیشتر تذکر یافت و بیان گردید اگر امروز طرفداران نش در قلعت است اما حتمادنی را دربر خواهد گرفت، و آن در روزیکه در آن علم صحیح عمومیت پیدا کند، و انسان درک نماید که وی و برادرش از یک خاک و گل و یا از یک ماده اند، و برتری و بهتری بخیرسانی و خدمت مردم است و به تاج، یا گله های حیوانات، و یا به مالی که آنرا ذخیره و پس انداز می نماید، یا بداشتن خدمتگاران زیاد، یا به لشکر یا انبوه. همچنان عمل باطل، و عظمت زائل شونده، و سلوک و سیرتی که تا آبد عارماند نمی باشد.

مخالفت از معتاد کار بزرگ است، ولی آنچه که جرأت و علو همت میخواهد بزرگتر است تصدیق شما که ممکن است فردی از افراد بشر - معناد را ترک بگوید و با مخالفت از آن کاری آسان نیست. پس در پیشرو گودال هولناک و راه دشوار و صعب المرور موجود است. و در همچو راه شخصی رفته می تواند که از قهرمانان بزرگ و از انواع باشد و اینهم با یکدام وسیلهئی و یا به حکمت و همت بررگ.

از بزرگترین مزایای پیاسبران تحمل سختیها در مقابل مخالفت اقوام خود بود. دیگر اینکه آنچه را که به سبب گمراهی به باطل عبادت میکردند و بآن قولا عملا و عاداتا الفت گرفته بودند با آن مبارزه کردند اگر تنها همین مزیت داشته باشند

ترین مخاصمین و دشمنان او بودند، و کسیکه از وی پیروی میکرد او را بدا راویختند و او را با عذابهای گوناگون مواجه ساختند.

و امروز عوض اجبار، تعلیمات حضرت مسیح (علیه السلام) را در قدس و بیت لحم (محل ولادت حضرت مسیح علیه السلام) و در اکثر نقاط روی زمین می بینیم و پیکان می گروند و به نشر آن می پردازند.

بعد از آن (حضرت محمد صلی الله علیه و سلم) آمد و پیروان او چند نفر محدودی بودند و اشخاصی که بر او ایمان آورده بودند انگشت شمار بودند، که آنها عبارت از یک کودک (حضرت علی بن ابی طالب) و یک زن (حضرت خدیجه الکبری بنت خویلد) و یک سرد (حضرت ابو بکر صدیق) بودند و اکثر قوم او مقاومت کنندگان سرسخت دعوتش بودند و از نبوت او انکار ورزیده بودند ولی امروز به صدها ملیون مردم را از پیروان دین حضرت محمد صلی الله علیه و سلم می یابی و اکثر توده جهانیان به تعلیمات اذیانیه گسان (حضرت موسی، حضرت عیسی و حضرت محمد علیهم السلام) احترام می گذارند، و بر تعلیمات آن عمل میکنند در حالیکه پیروان آن جمعیتها و اقلیتهای کوچک بودند بلکه در ابتدای امر افراد محدودی بودند. اگر تعلیمات آنها خیر محض و موافق با روح بشر و انسانیت نمی بود هر آینه پیروان آن با وجود مقاومت اکثریت، و با وجود اجبار و کشتار و استهزاء و تبعید و اویختن و همه انواع عذاب، و فاجعه ایش نمی بودند بلکه ملتها گردیدند، و مملکتها را فتح نمودند و این اقلیتها دارای چنان دولتهای شدند که از عظمت آن احساس هیبت و از قوت آن پناه خواسته می شد، و فناء و زوال مدنیت و دحضت آن متصور نبود. همینطور باید بدانیم وقتی که امر تعلیم ذاتا حق باشد گرچه با معتاد مخالف باشد و اعوان آن انگشت شمار باشد، پس حکمت اینست که با قلت پیروان و مدد گاران آن، و با کثرت جمعیتهای مخالفان و مقاومت کنندگان آن در پیدی الای بر بی اهمیتی دانسته نشود

یعنی پسران را به پدران شان نسبت دهد نازل شد. حضرت پیا سبر زید را به پدرش نسبت داد. و بنام زید بن حارثه یاد می شد.

این بود چند مثال از آنچه که با عادات عرب که مقام بزرگی داشت مخالف می باشد، و بهترین نمونه پیروی برای ترک عادات ناهنجار و غیر معقول می باشد، و اما مثال آن زیاد است.

نظریه جمال الدین راجع به سود - کدام سود حرام است؟
جمال الدین گفته :

خداوند سود را به سبب حکمت انتها بی حرام کرد انیده خصوصاً سود بکه دو چند پرد و چند خورده شود. بعضی حمله گران ریاکار که به ظاهر لباس دین به تن دارند از روی قضا هر از خوردن سود خود داری میکنند. ولی اینها مالی را که قیمت حقیقی آن صد در هم باشد بر خر پدر نسبت به مجبوری که دارد به سه صد درهم به فروش می رساند که در حقیقت با همین فرق، عین سود است گرچه اینها تعامل آنرا از طریق بیع قرار میدهند. و نفسهای خود را می فریبند، و می پندارند که به اینگونه خود را از گناه سود که آنرا دین ممنوع قرار داده نجات داده اند. اینست پشما بعضی آیات قرآن که در اینباره نزول یافته بیان میگردد:

(الذین یأکلون الربوا لایقومون الا کما یقوم الذی یتخبطه
الشیطن من المس ذلک بالهم قاولوا انما البیع مثل الربوا
واحل الله البیع وحرم الربوا فمن جاءه موعظة
من ربه فانیتهی فله ما سلف وامره الی الله ومن عاد فاولئک
اصحاب النار هم فیها خلدون . یمحق الله الربوا
ویربی الصدقت والله لایحب کل کفار الیم)
یعنی کسانی که سود میخورند. اینها در قیامت برنمیخیزند مگر مانند کسی برنمیخیزند

و اشخاصیکه از رسالت و نبوت آنها منکر اند با آنها انصاف بگذارند هر آئینه مقام ایشان بزرگ و از قبض آنها برخوردار خواهند گردید.

همین حضرت موسی (علیه السلام) است که بر فرعون غالب گردید و با وجود مساعی شر آسیر فرعون، بنی اسرائیل را از مصر بیرون نمود. همچنان حضرت مسیح (علیه السلام) که تعلیمات بزرگی داشت بر هیکل یهو د و فریسیان که در اوج عظمت بودند و سلطه دین موسی (علیه السلام) را بدست داشتند، هجوم برده آنها را نادان گفت داخل هیکل آنها گردید و صندوقهای آنها را بشکستند و آنچه را که با آن سود آگری می کردند نابود کرد و گفت: **بیعتی بیت الصلاة** **یدعی، و انتم جعلتموها مزارعاً للمصوص** (خانه من خانه نماز نامیده می شود و شما ائرا مزارع و بنا هگاه دزدان گردانیده اید).

همچنان حضرت محمد (صلی الله علیه وسلم) بتا نرا شکستانده لات، عزیزی و منافع را ذلیل ساخت، و همه را از بین برد. از سلطه قریش استناعت ورزید. برای اعلا کلمه حق فیام نمود. و در راه آن هر گونه ظلم، زد و خورد و بدگوئی متحمل گردید.

با همه عادات باس عقول قوم خود، مخالف نشان داد. و از آن - اقارب نیز يك خود را منع نمود. مانند تجارت با سود که تعاسل آنها مانع گردید، و آنرا از سوال اقارب خود مانند اعمام و خاله ها که بر مردم از اینگونه مال مقدار زیادی داشتند منافی قرارداد. همچنان پسر خواندن که به تبعیضی یاد می شد از بین برد. عادت چنان بود که دو عرب يك شخص - پسر د یگرا بد پسر می گرفت، و او پسر خوانده آن شخص میگردد. بهمین اساس حضرت محمد صلی الله علیه و سلم زید بن حارثه را به پسر می گرفت، و زید بنام زید بن محمد یاد می شد. اما وقتی که آیه **(ادعوه هم لا بائهم)**

وصواب نزدیکتر می بود ، وعقل سلیم آنرا پذیرا بود ، وبانقل صحیح موافق می بود بان عمل میکرد .

روزی به وی قول قاضی عیاض راست ذکر شدند ، و آنرا حجت دانستند و بان چنان تمسک ورزیدند حتی آنرا بمنزله وحی قراردادند . پس جمال الدین گفت :

« سبحان الله اقاضی عیاض چیزی را که گفته ، حسب قوه عقلی و ادراک و فهم و مناسب زمانش می باشد ، آیا دیگر حق ندارد که آنچه را بگوید که به حق نزد بکتر ، ونسبت به قول قاضی عیاض و غیره پیشوایان صحیحین باشد ؟ آیا جمود و قوف به حد اقوال دیگران واجب است ؟ اینها به حد اتوال گذشتگان خود بسته نشدند بلکه عقول خود را آزاد گذاشتند . استنباط کردند و گفتند ، و دلو خود را در بحر محیط علم با بین کردند و آنچه که مناسب عصر و زمان آنها بود ، و به عقول عصر و زمان آنها نزدیک بود آنرا برون آوردند . احکام حسب تغییر زمان تغییر پذیر می باشد . »

وقتی که بر این گفته شد که این از اجتهاد بحساب می رود ، حال آنکه باب اجتهاد ، بزادهل سنت ، بسبب مشکل بودن شرایط آن ، مسدود می باشد ، نفس دراز کشید و گفت :

« این که باب اجتهاد مسدود است معنی آن چیست ؟ کدام نص باب اجتهاد مسدود گردیده ؟ و یا کدام امام پیشوا گفته که بعد از من برای شخص مناسبت نیست که اجتهاد نماید ، و در دین هفیه و صاحب معلومات گردد ، و یا بسوی هدایت قرآن و حدیث صحیح راه باید ، و یا سعی و کوشش نماید که از آن دو (قرآن و حدیث) مفهوم اجتهاد را توسعه بخشد ، و از قیاس بر آنچه بر علوم عصری و احتیاجات زمان و احکام آن منطبق می شود ، و از اصل نهی مخالف نباشد استنتاج نماید ؟ »

هر آینه خداوند حضرت محمد (صلی الله علیه و سلم) را به زبان قومش (عربی) بهاسر فرستاد تا آنچه را که میخواهد بآنها تفهیم نماید و آنها آنچه را که میگویند

که شیطان به سبب آسبب رسانیدن هوا س او را خراب ساخته این بان سبب است که سود خواران گفتند: بی شک سوداگری مانند سود گرفتن است. حال آنکه خدا سوداگری را حلال کرده و سود را حرام ساخته است. پس کسیکه بوی از طرف پروردگار پند آمد پس او از آن دست بردار شد پس او را آنچه است که گذشته و کار او به خدا سپرده شده. و کسیکه به سود خوری برگشت کند پس ایشان با شندگان دوزخ اند. ایشان درد وزخ جاوید اند. خدا برکت سود را ناپود و صدقات را افزون می سازد. خدا هر ناسبا س گنهگار را دوست نداشت. همچنان خداوند فرموده است :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا
مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) (۱)

(سوره آل عمران آیه ۳۰) ای مومنان! دو چند بر دو چند سود نخورید و پیر سید ز خدا تار ستکار گردید .

رد جمال الدین

بر کسیکه باب اجتهاد را بسته می پندارد

جمال الدین از تقلید و جمود بهزار بود و با قوال نیکو و عملی تمسک می ورزید. و برای ادا واکه خویش آن اجتهاد می نمود و ضعیف آنرا رد میکرد . و آنکه به حق

(۱) مطلب این نیست که دو چند بر دو چند سود نگیرد یا با کمتر ازان بستانند. غرض اینکه در زمان جا هلیت مردم طوری سود می گرفتند که سود را بر سود می افزودند تا آنکه سود خوار مالک ثروت بزرگ می شد و اینگونه سود که از ان به (اضعافا مضاعفة - دو چند بر دو چند) تعبیر شده و حرمش در این آیه اعلان گردیده نسبت بان سود بلکه براس مال افزوده نمیشود - شنیع تر می باشد.

اگر از روی حقیقت از علم زیاد و تحقیق و اجتهاد آنها اطلاع داریم مگر اینهمه به نسبت آن علومیکه آنرا اقرآن احتوا کرده و نسبت باحادیث صحیح مانند قطره ای از آب بحر و بیاناتیهی از روزگاران است .

(والفضل بیده الله یؤتیه من یشاء من عباده) و آنها آنرا داناند که آنرا نمی دانستند سیدگفت : تحلیل و تحریم بامر خداست ، و تدقیق در قول به سنت می باشد .

علماء سابق و پیشوایان آنها ، در انوقت به سنتی از سنن پیامبر جرات میکردند که آنها پیشتر در آن تدقیق مینمودند . در اجماع به تعمق نظر میکردند . و او بان قدره را سورد غوریزید قرار میدادند... اما عالم نمایان نادان که امر و ز دستار های بزرگه بسردار دلی یعنی که اینها بدون نص به تحریم حلال و تحلیل حرام جرات میکنند و اینرا فراسوش کرده اند که مقام تحریم حتی برای صاحب شریعت (پیامبر بزرگ) مجازدا بسته نشده مگر بعد از نزول وحی طوریکه خداوند فرموده است :

یا ایها الذین آمنوا لم تحرم ما احل الله لك . . . الا یة (۱)

ای پیامبرا چرا حرام میکردانی چیزی را که خدا برای تو حلال ساخته ؟
سیدگفت «روزی شیخی را دیدم که دستارش مانند برج و قباء او مانند خورجین بود و از گر پیمان يك شخص (افندی قریب جامع سلیمانیه در استانبول) محکم گرفته بود و او را تكان میداد و میگفت : این پیراهن تو حرام و کفر است زیرا آنرا فرنگیان کافر ساخته اند . جمال الدین گفت : طاقت و حوصله ام به تنگ آمد تا آنکه باو نزد يك شدم ، ویرایش گفتم : ای شیخ ! دستار و قبای تو و دستار و قبای من همه از ساخت فرنگیان است پس چرا اولتر دستار خود را از سرت نمی برداری و قبای خود را دور نمی اندازی تا سپس پیراهن این مرد را از تنش برداری بسا اشخاص مانند این شیخ نادان امروز در سلت موجود اند . «فلاحول ولا قوة الا بالله»

در کتبه نمایند «وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومهم» (۱) یعنی هیچ پیامبری را نفرستادیم مگر به زبان قوم او. و نیز خداوند فرموده است. (۱) انا انزلناه قرآننا عربیاً لعلکم تعقلون (۲) هر آینه ما فرو فرستادیم آنرا قرآن به زبان عربی تا شما بدانید. و نیز در جای دیگری فرموده است: (۱) انا جعلناه قرآننا عربیاً لعلکم تعقلون (۳) هر آینه ما این کتاب را قرآن عربی زبان گردانیدیم تا شما از روی خرد آن را در یابید. پس قرآن برای فهمیدن نازل شده تا انسان با کار برد عقل خود در معانی آن تدبیر نماید و احکام و مراد آن را درک نماید.

کسی که بدلسان عربی میدانند، و دارای خرد و از سیرت سلف، و طریق اجتماع و از احکامی که را برنس یا بطریقی قیاس و احادیث صحیح و خطیبه می شود واقف باشد، برایش مجاز است که در احکام قرآن بدقت و تعمق نظر کند، و از آن واحادیث صحیح و قیاس احکام را استنباط نماید. اگر حیات ابوحنیفه و مالک و شافعی و ابن حنبل (رضی الله تعالی عنهم) دوام میکرد، و تا امروز زنده می بودند، بدون شك در اجتهاد سعی میورزیدند. برای هر موضوع از قرآن و حدیث حکمی را استنباط میکردند، و بهر اندازه که تعمق و تفکر آنها بیشتر میکرد، به همان اندازه، فهم و تدقیق آنها افزونی می یافت.

آری! این پیشوایان بزرگ و مردان است اجتهاد کردند و سوفی شدند. خداوند آنها را پاداش نیک نصیب گرداند. مگر درست نیست بگوئیم وعقیده کسی که آنها بر همه اسرار قرآن احاطه کرده اند. و آنها در کتب فقه به تدوین آن سولای گزیده اند

(۱) سوره ابراهیم آیه ۴

(۲) سوره یوسف آیه ۲

(۳) سوره الزخرف آیه ۳

اما موضوع الفضیلت امام علی (رضی الله تعالی عنه) و طلب پیرویش در جنگ با معاویه، وقتی که بروی خروج و قیام کرد، اگر قبول کنیم که در آنوقت مفید بود، و یا از آن در باره احقاق و اثبات حق و یا اسحاء باطل توقع کدام فائده‌ی برده می شود، می بینیم که در بقاء و دوام این نداء، و تمسک بر این موضوع، که وقت و زمان آن گذشته و اهل آن وقت سمری شده، زبان محض و سبب تفکیک حلقه های وحدت اسلامی می گردد.

اگر امروز اهل سنت با هم جمع شوند، و با مفضلہ شیعه (عرب و عجم) توانی نشان دهند و درك نمایند، و با این موضوع تسلیم شوند که اگر حضرت علی رضی الله تعالی عنه نسبت به حضرت ابوبکر (رضی الله تعالی عنه) سزاوارتر بود، پس آیا با این قول مقام عجم بلند میشود؟ و یا حالت شیعه بهتر میگردد. و یا اگر شیعه با اهل سنت موافقه نشان دهند، با اینکه حضرت ابوبکر (رضی الله تعالی عنه) قبل از حضرت امام علی (رضی الله تعالی عنه) خلافت را به حق عهده دار شده، پس آیا این سخن سبب به شرف مسلمانان نمی می گردد، و ایشان را از آنچه که داسر و زرد زلت و ضعف اند و حتی موجودیت خود را حفظ نمیکنند، سامون خواهد ساخت؟ نه! ایاد و فرصت سپری نشده که همه از این غفلت و از این سرگه (قبل از آن سرگه که از زندگی باید چشم پوشید) بیدار شوند؟

ای قوم! بحق قسم است، که امیرالمؤمنین (حضرت علی بن ابی طالب) نه از عجم و نه از اهل تشیع راضی می شود با پنکه با اهل سنت بجنگند و یا در موضوع الفضیلت حضرت بر ابوبکر از ایشان جدا گردند.

همچنان حضرت ابوبکر با این راضی نمیشود که از وی اهل سنت دفاع نمایند و با اهل شبهه به سبب این افضلیت که وقت و زمان آن سمری شده بجنگ شوند در

آرزو سید جمال الدین برای اتحاد اهل سنت و شیعه جمال الدین گفته:

در باره خاندان نبوی در اوقات و ازمشه مختلف، احزاب و پیروان عرض وجود
نموده آمد. بعضی از آنها (مانند مؤلّه) گمراه شده اند. زیرا اینها بالوّهیت حضرت علی
بن ابی طالب قائل اند. بعضی از آنها (مغضله) و غلات اند که با اهل بیت محبت
پرستش کارانه نشان میدهند.

این دو گروه تحت حکم شخصی قرار میگیرند که چنان گفته است:

(هلمك فينا اهل البيت ائمة : محب غل وعدو قال)
یعنی در باره ما اهل البیت دو نفر تپاه می شوند: آنکه یکی در محبت غلو میکند و
دیگری آنکه بدگویی میکند.

اما «مفصله» شیعه، آنانی اند که از مذهب امام جعفر صادق (که از بزرگترین
فقها از جمله اهل بیت است) پیروی میکنند. پس این گروه مسلمانان را نباید بمجرد
تقلید از اسام جعفر و پایداری آنها در محبت اهل بیت و تفضیل و بهتر دانستن
امام علی (رض الله تعالی عنه) را لازم نیست که این گروه را از جمله مسلمانان
اخراج نمائیم. و این فرق و امتیاز را در فروع مجسم سازیم. و آنرا وسیله تفرقه و
اختلاف و سپس وسیله خصومت و جنگ قرار دهیم. اما وجود همچو چیزها را نادانی
سات و سفاقت ملوک، که در باره توسعه کشور های خود حریص بودند، میسر و ممکن
گردانید. ملوک شیعیان موضوع شیعه را بر شیعه اهل بیت به منظور جلب عوام به او هام
و تحریلات عجیب و غریب هولناک و خطیر گردانیدند، تا بمیان آمدن احزاب برای
شان میسر شود. و لشکریان صف آرائی کنند، و بعضی مسلمانان بعضی دیگر خود
را (بدلیل شیعه و سنی بودن) بقتل رسانند، حال آنکه هر دو گروه به قرآن و رسالت
حضرت محمد صلی الله علیه و سلم ایمان دارند!

نظر سید راجع به ازدواج، حجاب و رفع حجاب

و حقوق زن و مساواتش با مرد

جمال الدین ازدواج نکرده بکسی که دا رای عیال و اولاد زیاد و مال سی بود،

چنین می گفت: « قُلْ : وَاَنْتُمْ ظَهْرِي بِالَّذِي خَفِ مِنْ ظَهْرِي » بگو !
پشت خود را بآنچه که از آن تخفیف یافت، سنگین گردانیدم !

وقتی که سلطان عبدالحمید خواست، دختر خوب صورتی را از کاخ - پل دز -
بعقد ازدواج سید در آورده، سید از آن استناعت ورزید. البته سلطان از این ازدواج
معهدهی داشت، تا سید را توسط این ازدواج مقید و بایند گرداند، و ازدواج
حق متعبر قش ما زد .

بعد از این برای سید گفته شد: شاید با این استناعت خود مذهب ابوالعلا معری
را تأیید بینمائی طوری که میگوید: **هَذَا جَنَاحُ أَبِي عَلِيٍّ - وَ مَا جَنَافَتِ عَلِيٍّ اَحَدٌ**
اینست جنایت پدرم که در باره من مرتکب شده من نمیخواهم که در باره
کسی مرتکب جنایت شوم !

پس گفت: هرگز نه، من مناسب نمی بینم که امثال این قول، به حکمی مانند
ابوالعلا معری نسبت داده شود، و نه لازمی بینم که همچو قول رهنمای مسلمانان
شود و مورد پیروی قرار گیرد. چطور برای يك دانشمندی مناسب است که ازدواج
را گرچه گفته شده باشد، که به سبب بعضی نتایجش جنایت معنوی است جنایت بداند؟

حالی که با روحیه قرآن کریم آن بنام محکم به وحدت امر میکنند نیز مخالف می باشد. اگر موضوع افضلیت بعد از روزگاران زیاد قابل بحث باشد، پس برای حل اشکال آن کافی خواهد بود که گفته شود: کوتاه ترین خلفاء از حیث عمر، پیش از دراز ترین شان خلیفه گردیده است. اگر بعد از حضرت پیامبر (صلی الله علیه و سلم) حضرت علی بن ابی طالب خلیفه می شد پس برای حضرت ابوبکر و حضرت عمرو حضرت عثمان فرصت حد است اسلام و مسلمانان طوریکه خدمت نمودند، میسر نمی شد. دهاکنیم: پروردگار از همه آنها راضی گردد این همه حکمت او تعالی در خلقتش می باشد: «ان اگر محکم عند الله اتکم»

حکمت ازدواج و شرط آن

اما حکمت ازدواج و شرط آن در قرآن کریم به طریق روشنتر و بیان صریحتر آمده است: و ازدواج مردی را که در خوف و هراس باشد عدالت و برابری میان زوجه ها از دستش ساخته نیست به یک زوجه متعهد گردانید. حتی عدم ازدواج به یک زن را که خوف عدم عدالت موجود باشد، بهتر خوانده است. این استنتاج عقلیست مادامیکه مرد دانا باشد و با حق و عدالت گویا گردد.

اما اینکه خودم با مقتضیات حکمت ازدواج، که بمعنی عدالت است، آشنا می باشم و خود را ازیر آوردن حقوق و واجبات زن گرفتن عاجز می بینم، پس این احساس مرا به دوری و اجتناب از نا عادل بودن کشانید، و از اینکه ازدواج نمایم، و به سبب ازدواج بر اهل خود ظالم باشم، بهتر دانستم که از ازدواج خودداری کنم. روزی یک طبیب موسوی که از دوستان او بود پراش گفت: آیا جواز دارد که به سبب خوف از نا عادل بودن بر طبیعت انسانی ها گذاشته شود؟ سید تبسم نمود و گفت: «طبیعت بر تو حاکم شده، زیرا طبیعت به تدبیر نفس خود می پردازد. اما کسیکه چیزی را ترک گوید، بدون آن زندگی کردن می تواند» و وقتی که از سبب امتناعش از ازدواج با زنی که سلطان تعین کرده بود پرسیده شد چنین گفت:

چگونه برای يك پسرى مانند معرى كه حكيم بار آمد، (اگر عات موجوديت او كه ازدواج پدرش است نمى بود، هرگز از عدم ظهور نمى پيوست) جنايت را، خلاف هر عقل و نقل، به پدر نسبت دهد؟

و كمست كه بقاء نوع و استكمال حكمت آنها دى مدنيت را باز دواج و تناسل كه بوده و مى باشد وابسته نداند!

بطور مثال راجع به ساختمان و اخلاق و ترکیب مرد بحث میکنیم. پس می بینیم که اعضاء مرد و وجودش دارای مشخصاتیست که در زن دیده نمیشود. و حاجت به بیان و رجوع به علم تشریح (فزیولوژی) دیده نمی شود. همچنان آنچه که در ساختمان زن دیده می شود در مرد موجود نیست، لذا در هر دو ساختمان نقصان و زهدت موجود است که از حیث فطرت نقصان و کمال پیدا داشته نمیشود. زیرا طبیعت صنع خود را در آن محکم ساخته، و ساختمان خود را اتقانی بخشیده است. **فتمبارك الله احسن الخالقین** پس بزرگ است خدائیکه نیکوترین آفریدگاران است! این اختلاف ساختمان هر دو عامل را به اختلاف عمل مرد و از حیث استعداد و سائلی ساختمان که دارند متوجه می سازد تا اینکه به تعقیب آنها از حیث نتیجه، عمل درست اتمام یابد، و بنای ایکه همه لوازم آن تکمیل شده باشد بهمان آید.

وقتی که زن در صناعت باسرد اشتراک و رزد «وزن بیرون منزل باشد» پس کیست کشور منزل را اداره کند؟ و کیست که کودک را تربیه نماید؟ و کیست که بدون یاری زن دز لوحه صیقل شده کودک آثار و علائم شجاعت و فضیلت و جبره را نقش نماید؟ کیست که بدون این ملکه (زن)، اقیال (۱) را با اخلاقش تربیه نماید، مگر اینکه بخواهد به حیث ملکه باقی نماند. طوریکه در یک وقت بهیث ملکه و سلك باقی نماند. وقتی که زن کشور خود (منزل) را ترک گوید، بمنظور مساعدت در زندگی در تکلیف مرد سهم گیرد، شکمی نیست خساره ایکه به سبب ترک منزل، و تدبیران، و ترک کودک و تربیه اش بهمان می آید،

(۱) اقیال جمع قیل است. و این لقب از القاب پادشاهان حمیر من بود. البته در اینجا بمعنی یزرگان و راد مردان تعبیر میتوان شد. (مترجم)

راجع به از دواجم با دوشیزه زیبا روی خود را شایسته او نمی دانم و نه ولی
اش می باشم تا برای من مرد شایسته می را جستجو نمایم.

از سید راجع به مساوات زن با مرد و حجاب و رفع حجاب پرسیده شد. و چنین گفت:
موضوع برابری زن با مرد، و حجاب و گذاشتن آن و حقوق آن ... و غیره چندین
بار، گوش ها هم را کوبیده است در اینباره مقالات و رسائل را خوانده ام. مگر من
از شما چیزی را پنهان نمیکنم و آن اینکه: من در آنچه که خوانده ام، مقاله ایرا
لیا فتم که درین باره دارای صراحت باشد، و یا مطلب مساوات را تعیین نماید،
و یا شایه گذاشتن حجاب را بیان کرده باشد، و یا کدام فائده بر آن مرتب شده باشد.
اما به عقیده ام در رفع حجاب ما دایمیکه بمقصد گناهان بها نه و وسیله نپاشد،
مانع نمی بینم.

گمان نمیکنم که مقصد مروجی بعضی نوجوانان در شرق، و فرنگی نماها
سطالبه «مساوات» زن با مرد، در «ساختمان» باشد، زیرا اینگونه مسلمات معتن
بلکه مستحیل می باشد.

و قتی که از این ناحیه امتناع صدق پیدا کند، پس لابد هست که زن طوریکه
هست زن، و مرد، چنانکه هست مرد باشد.

اما مساوات از حیث مواهب و استعدادات فطری، پس اثر اکتساب در مرد
ضعیف است. اما اگر مرد شاعر و زن شاعره با سلیقه خوب در طبع خود
تصور نیک و خمال وسیع داشتند در شعر دارای مقام بلند میگردند و در آن تبارز
میکنند. و اگر چنین نباشند و هر دو به تعلیم و اکتساب فاعلات و فاعل و
فعول که از اوزان خلیل می باشد، مراجعه کنند، پس در اینصورت هر دو وزن
کننده باشند. جامعه انسانی بر دو اساس استوار است یعنی جامعه را دو عامل
استوار می سازند که آن، زن و مرداند.

لشکر باشد، و خودش در محیط خوب و صالح به پاکدستی خدمتی انجام دهد، همین کار برایش فضیلت و نه‌کو دانسته می‌شود.

شکی نیست این حالات استثنائی می‌باشد، و درست نیست که با آن استدلال ورزیده شود، و با دلیلی جواز گردانیده شود که زن مانند مرد جاهای خطرناک و دشواریها قدم بگذارد، زیرا سنت خداوندی او را از همچو کارهایی نیاز گردانیده، و او را از خطر آن نجات داده است.

چقدر نظریه ضعیف و دور از صواب و حقیقت است که بفرض جنگ برآید، و در میدان جنگ کشته شود، و یا شخصی را بکشد، حالانکه شاعر قسمت و نصیب او را تقسیم و تعیین نموده و گفته است:

کذب القتل والقتال علینا - وعلی الغا نیات جبر الذیول

جنگ و جدال بر ما (مردان) فرض گردیده، و بر زنان کشاندن دامن‌ها است،

می‌دینان خود را دوام داد و راجع به مساوات زن با مرد گفت:

بخطا رفته و راه حق را گم کرده شخصیکه گفته و یا میگوید:

مرد به نفس خود اتکا دارد، و این نه در عصر بدویت بوده، و نه در عصر نهضت و مدنیت، بلکه در همه مراحل زندگی شخصیکه با او کمک نموده و در لوحه صیقل شده او، از زمان کودکی نقش‌های فضیلت و یا رذیلت را نقش می‌نماید، بدون زن دیگر کس نیست! پس مرد در پرورش و غذا یافتن و نقش‌های او لی که در شخصیت او نقش می‌شود، و از پیشه‌مادر (زن) است مدیون مادر (زن)، شاگرد مادر (زن) است برابر است نشو و نما و او نه‌کو باشد و یابد.

وقتی که دانستیم که زن در آن دارای قائلریست و پراست که به واجب خود تمام نمایاند، و این بار سنگین را که غیر او دیگر شخص آنرا متحمل نمیتواند شده بدوش گیرد.

بمقام بیشتر تراست از آن فائده ای که بازوال اخلاق و فساد اصل و نسب ملحق گردد.

رفع حجاب

اما در رفع حجاب کمترین فائده ای نه در خود آن و نه در غیر آن می بینیم . ولی آنچه که بینیم اینست که حجاب پرده ایست ، وقتی که دفعتاً بطور ناگهانی بر داشته شود ، اکثر اوقات از تحت آن قبائح هوا و هوس ، و برهنگی و سوجه ناچیز پنداشتن گناهان ، و بی پروائی به اخلاق عامه ظاهر میگردد .

اگر زنان به رفع حجاب اکتفاء ورزند ، و سیمله گناهان گردانیده نشوند ، پس در این موضوع به داد و گرفت احتیاج دیده نمی شد . مگر وقتی که دیدیم برای رفع حجاب متممات موجود است ، و این متممات در بیرون منزل بر آورده می شود ، پس در اینوقت قیامت بزرگ بر پا می شود . و سوازنه اعمال هر دوشریک (مرد و زن) بر هم میخورد .

اما وقتی که ، وایش از موضوع برآمدن حضرت عائشه (رضی الله عنها) عیالها) به جنگ ، و از همراهی زنان صحابه بالشکران اسلامی ، که در سیدانهای جنگ داخل می شدند ، و بخدمت زخمیان و غیره می پرداختند - یا دآوری شد . چنین گفت : «حضرت عائشه (رضی الله عنها) بر مرکب درشت سوار شد ، و در آن ادنی ترین التخار موجود نبود ، تا دیگر زنان او را تقلید کنند . اما عمل صحابه برای زنی که شوهر یا پدر و یا مادر و یا اولاد نداشت موضوع شایسته بود .

زیرا از جهاد یکبار فرض گردیده ، مرد سرپرست مستثنی میباشد و در آن اجازه والدین شرط است و خدمت آنها در صورتیکه اجازه جهاد را ندهند از رفتن بجهاد بهترتر می باشد .

وقتی که برای زن مانعی موجود نباشد ، و یا شوهر و یا پسر و یا اقارب او در

نمیشود که برای جامعه مردانی را بهرورد وآباد کند؛ این مقام عالی زن است مرد نمیتواند که این مقام برایش مهیا سازد زیرا زن نسبت باودارای مقام بلند است و این مقام را برایش طبیعت مهیا ساخته است و مردان از آن مقام محروم اند، این مقام بلند زن نسبت با آنچه که زن در مرد از حیث پشه و صنعت تصور میکنند بلند تر می باشد. و مقام زن آنگاه تنزل می یابد، که زن خود را با مرد در پشه مرد مساوی گرداند.

خلاصه اینکه قوت زن در کم توانی بدنی وی و فضیلت مرد در قوت سی باشد به عقیده من مبادله هر دو نوع، با مزیت شان، خارج شدن اذ حکمت فطرت، و مقابله با طبیعت است.

چگونه درست خواهد بود که این حی از او سلب گردد، و یا به ترك آن دعوت کرده شود، و یا بسوی چیزی سوق داده شود که برایش سودمند نباشد، و به شان اجتماعی اش زیانمند تمام شود و آنرا از سر به عقب مقلوب سازد.

من در دین قوی نمی یابم که به مساوات زن با مرد قائل باشد. وزن کارهای مرد را که مرد برای آن خلق شده، و بر آن مادر (زن) مکلف گردانیده نشده، انجام دهد. بگر اینجا سعی می ورزند که حکمت وجود را که بوجود هردو عامل (مرد و زن) موجود گردیده نقض نمایند. و میخواهند که هردو را با هم ادغام نمایند. واضح تر اینکه میخواهند که به نتیجه سعی خود برسند، و آن اینکه در دنیا تنها يك مرد و يك زن باشد و تفریق در میان نماند و این در وقتی می دانند که بین مرد و مساوات همیان آید و هردو بسوی يك عمل سعی و رزند یعنی هريك آنها طبيب، دوا فروش، مهندس، نجار، حاکم، نماینده و قاضی و غیره باشد. هر وقتی که جا معه انسانی باین حد برسد، پس از کجا مادر (زن) را سراغ نمائیم، که مردان و زنان را نریزه کند و آنها را در کودکی شهر فضیلت بماند، وزن همه وقت مصروف مشغلی باشد که آن مشغله همه وقت مردمان را دربر بگیرد. و در کمترین پیشه ای که مصروف اند بیشتر از این فرصت و مجال پیدا نکنند که قوت و روزی بدست آورند و زن توسط آن مرد و کودک خود را تغذیه نماید. اما عمل و واجبات زن در منزل و در مقابل شوهر و اولادش از کارهای مرد هر چه دقیق، بزرگ و دارای منفعت بیشتر باشد بمراتب مهمتر می باشد. بزرگترین زن فاضل، وقتی که به بعضی واجبات منزل و ندیر آن و حسن تربیه کودک بهر دازد، البته از نگاه دانش بر عده بیشتری از مردان ترجیح خواهد داشت، طوریکه سابق گفته شده: «بدون زن شخصی دیگری سراغ

پس استعمار نسبت به عمارات و آبادی به خرابی و تخریب و بردگی و محکومیت
 نزدیکی است و دول استعماری در آن کشور ها قدم میگذارند که پرفیض و غنی و متمول
 و حاصلخیز و دارای معادن باشد و اهل آن در طبقه زیرین نادانی باشند و غفلت بر آنها
 مستولی گردیده باشد و هیچ حرکت از آنها دیده نشود و به جنگ نیز دست نکند
 و اگر دول استعماری احياناً در بعضی کشور ها و اساکن با مقاومت کد ام سلطان و پادشاه
 مواجه شوند با و داخل جنگی شوند تا آنکه سلطان و یا امیر دستگیر و اسیر گردد
 و کشور و منطقه اش در سلسله مستعمرات در آید و اهل عزت کشور خوار و ذلیل گردند
 و زندگی و زبانندی جاگزین حریت شخصی و ذاتی گردد و اگر شخصی از اهل آن نظر خود
 را بآنها مشخص سازد و را به ترازوی محاسبه کشانند و از خیرات و برکات کشور
 خودش محروم سازد و هم مالیات و مصیبت ها را بآوردش مردم کشور گردانند
 این همه در صورتیست که دول استعماری از طریق جنگ داخل کشور ها گردند
 اما اگر استعمار گران بنام کمک یا پادشاهی یا پادشاهی و یا فرض مرکوب کردن انقلاب
 داخلی کشور بیایند و در کسوت دوستان و اساکن و مخلصان جلوه نمایند و بابه
 سلطنت و پیشرفت و تعلیم درس خود میختاری بدهند و در واقع زمام امور را بدست خود گیرند
 علاقه نشان دهند پس در این صورت مظاهر اسور و بعضی تعاملات ناچیز محفوظ می ماند
 برای احکام و اشغال مناصب کشور مردم را مانند تماشاها میگردانند و اسیر کشور را
 بحیث یک تبه خالی که از آن تنها آوازشنیده شود و تنها تابع اسرا باشد تلقی میکنند ، خلاصه
 سخن اینکه ، استعمار بمعنی صریح و تشکیلی صریح آن ، تسلط ملتهای توانا و نادان نسبت
 بر ملتهای ناتوان و نادان ، و حاکمیت غیر مصلحتی و دانش است بر ضعف و جهالت بحیث
 یک روش ثابت و قانون متبوع در جهان از اینجا که زندگی ملتها و دولتها ، دارای مراحل
 و سوا می شود موجودیت و ساختمان و ارتقا و همچنان رکود و انحطاط آنهاست یکی بر اسباب

نظریه سید راجع باستعمار

سید گفته :

اروپاییان به منظور توسعه قلمرو خود با انواع مختلف سیاست اقدام کرده اند . و در ایجاد وسائل رسیدن بان مهارت نشان داده اند . به شرفه ترین آنها در میدان سیاست و در غلبه جوئی و نفوذ یافتن انگلیس هاسی باشند . انگلیس هادر رأس دول غربی ، سی پندارند که فتح کشورها توسط لشکریان و جنگ ، از اسوریست که ترس و بیم را به بار می آورد . اما داخل شدن در کشورها از طریق حمله و ترسی آسانتر و مؤثرتر و به تلف نزد یکترو مشمر ترسی باشد . پس دول استعماری بر همین طریقه اخیر اعتماد کردند . و از این طریق گاسیاب و مولق گردیدند و طریقه اول را که جنگ و جدال ، و فتح کردن کشورها از طریق استعمال توه است ترك گفتند ، و طریقه دوم را استقبال نمودند . و به آن لباس سیزو نرم و نازك پوشانیدند . و اینگونه قیام خود را به نام - استعمار - خواندند و کشور هائیکه تحت نفوذ و حکم آنها قرار یگیرد آنرا (مستعمرات) و اهل حکم و حکومت را - مستعمرین - نامیدند . به همین رویه خود دوام میدادند تا آنکه با شنندگان اصلی کشور را تبعیدی کردند و دیگر دولتها نیز از آنها پیروی نمودند و در راه بدست آوردن اهد اف خود دغا موشی اختیار میکردند . این استعمار را از حیث لغت و اصطلاح ، مصدر و اشتقاق - از اسماء مصدر اندام که هر دو معنی مخالف و ضد یکدیگر را افاده میکنند -

قوت ملت، در افراد آن پنهان است آن قوت را، اتحاد آشکارا می سازد، و تنها تفرقه پنهانش
 به شما یاد سستی که بخوانید و عظمه خود را از آنها بپیکه آزار سلب نموده مسرتد نماید، پس
 بگانه راه وصول یابن عاید و نجات از سببیت سادات و دوست پنداشتن سرگ می باشد.
 و باید انسان یکی از این دو، راحت را نائل شود؛ یا بدانش زندگی آزا دو مستقیم مسعود
 بر سر برده، و یا اینکه در راه ان سرگ باشد هادت را استقبال نماید.

سپس سید مصریان را مخاطب قرار داد و به سخنان خود چنین خاتمه داد:
 ای مصریان که عدد آنها بده سیلون بالغ میگردد، و هم آنها از نسل غاز بان فاتح
 و قوی ترین قبایل عرب می باشند و برادران آنها قبطیان - از ذریات مردمان
 ننومند و قوی که آثار آنها بر عظمت همت آنها دلالت میکند، بحساب میروند - وقتی
 که همه آنها قیام کنند پس ایادر راه حصول حریت و استقلال و اعاده مسجد سابق
 کشور عزیز خود، پیروز نخواهند شد؟ پلیا پیروز خواهند شد! هر آئیده، اگر خواست
 خدا بود، قیام خواهند نمود و همه بر پیمان خداوند چنگ خواهند زد، و همه متحداً
 عمل و سعی خواهند ورزید، و همه به یاری خداوند بزرگ به آرزوهای خود خواهند
 رسید، و خداوند بر همه چیز تواناست!

(۱) البته در عصر و زمان سید، نفوس مصر به این تعداد بوده ولی امروز نفوس آن

تقریباً به (۳۰) میلیون بالغ میگردد. (مترجم)

و عوامل می باشد، بنا^۳ لازم است که استعمار هم در مقابل این نوامیس و قوانین جهانی تابع و ستقاد باشد بدین معنی که به حدسین و میما د معلوم خود برسد، زوال سلطه و حاکمیت استعمار منوط بزوال آن اسپا پیست که توسط آن ساطه و قدرت یافته، و آن اسباب است که ملت‌ها را قهرا دست‌نگرو تا به استعمار گردانیده است.

بلی! هرگاه سبب ارتقا به ضعف انجامد، بران سقوط و انحطاط مرتب می‌شود. و زمانی که سبب سقوط و انحطاط ازین رقت در اینوقت ارتقا و پیشرفت صورت پذیر می‌شود و این دور و نویت حاکم و محکوم و قاعده ایست به محکم لازم و ملزوم وقتی که از تهر و بند به ناتوان زبان برسد از آن دشت و اضطراب بمیان می‌آید. و به سبب آثار علم بر نادان ترس و رعب مستولی میگردد و در اینوقت بهین دوقوه مستحیر و ذلیل و ناچار ایستاده می‌ماند، ابتداء امر حله جبر و تکبر و ظلم آغاز می‌شود. و اهل مستعمرات هر قول و سخن را بیک میگویند در مقابل او اسیر تابع و ستقاد میگردند استعمارگران در ساحه معنویات حریت ذاتی، عزت نفس، حرمت ملی و وحدت قومی را مصادره میکنند. سپس مرحله سلب جنیه مادی آغاز می‌شود. استعمارگران در این مرحله اهل کشور را از ذخائر آن و از مسکب تجارت و ثمره معادن خود محروم میگردانند و سرانجام اهل کشور تحت بارهای سنگین مالیات با تکلیف نفس میکشند. و چیزی های طاقت فرسار را تحمل میشوند در این مرحله نازک، بعضی آثار زندگی، از قبیل اضطراب و ارتعاش در بدن ملت آشکار میگردد و افراد آن چون رو برو می‌شوند به یکدیگر نظر میکنند. سرهای خود را تکان میدهند. دستان خود را غیر منظم با هم می‌مالند. و گردنهای خود را می‌خارند و ریشهای خود را میکشند.

این مرحله از اولین مظاهر شعور است. سپس افکار مبدل می‌شود و بعد از آن آهسته آهسته آغاز می‌شود و به تدریج قوت میگیرد. تا زمانه بلند میشود. شمشیر کار گرم میگردد. و بعد از آن حکیم عادل - که خداوند بزرگ و ستولی مظلومان است جلوه گرمی شود همه

یعنی می پرسد که حرام موضوع چنین بود؟ و برای چه موضوع چنین بود؟ و مکلفیت اشخاص مخاطب اینست که جواب معقول این پرسشها را ارائه نمایند. این است حکمت آن و دارای کدام حکمت دیگری نمی باشد. گفت: دیگر از مزایای قرآن اینست: قبل از اسلام عربها بحالت بدویت بسر می بردند. هنوز یک و نیم قرن از ظهور اسلام نگذشته بود که بر اعلی زمان خود تسلط یافتند، و از حیث سیاست، دانش فلسفه، صناعت و تجارت بر ملت‌های روی زمین تفوق پیدا کردند. و قسم است که این همه بواسطه هدایت و ارشاد قرآن بهمان آمده. پس قرآن یگانه وسیله‌ای بود که در جلب ملت‌های قوی و هدایت آنها کافی بود و امروز هم یگانه وسیله‌ایست که در جلب ملت‌های موجوده و هدایت شان کافی می باشد.

و فنی که سخنان سید با پنجاه سید. نفس دراز کشید و گفت:

آیا مقصود مسوول نخواهیم بود که از تمسک بر روح قرآن پاک کوتاهی کنیم و از عمل به مطالب آن غفلت ورزیم و خود را به الفاظ و اعراب آن سرگرم سازیم و در دروازه آن ایستاده باشیم و گامی بسوی محراب آن نه برداریم؟

آماده‌گی اروپائیان برای قبول اسلام اگر...

میهد گفته :

اروپائیان برای قبول اسلام آماده‌اند ولی این در وقت‌ی شده می‌تواند که بصورت صحیح دعوت شوند. اینها دین اسلام و دیگر ادیان را با هم مقایسه کرده‌اند. و در زمینه فنی و استاز بزرگ را درک نموده‌اند. و آن اینکه عقائد و اعمال آن به سهولت و آسانی بناء یافته. و آمریکائیان نسبت به دیگر اروپائیان اسلام را خوبتر متقبل می‌شوند زیرا این ملت‌های مسلمان و بین آمریکائیان دشمنی‌ها و عداوت‌های سوری و سودکینه توزی عمیق مانند دیگر اروپائیان موجود نیست.

قرآن بزرگترین وسیله ایست که انظار فرنگیان را به خوبیهای اسلام جلب می‌نماید. و این کتاب به زبان حال خود آنها را دعوت میکند. مگر آنها وقت‌ی که حالت و اوضاع ناسامان مسلمانان را از خلال قرآن مشاهده میکنند، از پیروی آن خودداری میکنند. و بر آن ایمان نمی‌آورند. اگر بخواهیم که دین‌گرا، و ابر دخول و قبول دین آرزو مند سازیم، لازم است که قبل از همه دلیلی را اقامه کنیم که به اخلاق اسلام تمسک ورزیده ایم... ولی مسلمانان کاملاً نمی‌باشیم! سید در بیان مزایای قرآن و تعلیمات عالی آن افزود: اولین چیزی را که قرآن بمنظور وصول به حقائق به طریق فلسفی بماتعلیم نموده، آن الفاظ (لم؟ - چرا؟) و (لماذا؟ - برای چه؟) می‌باشد حقیقت است که بسا آيات قرآن با این دوا سلوب، نزول یافته

کتابخانه‌ها چنان تالیفاتی را بگذاریم که مآخذ آن نزدیک و فهم آن سهل و آسان باشد و نه وسط آن به سر منزل ارتقاء و کسایبی و اصل شویم .

اگر ما در باره سبب انقلاب حالت اروپا که از هدویت به مدنیت می‌باشد، فکر کنیم درسی یابیم که از آن حرکت دینی "ده «لو تبر» بان قیام کرده و توسط او به اتمام رسیده تجاوز نمیکند زیرا این سر د بزرگ و قتی که دید ملت‌های اروپا بعزید و شهاست آن از زمان انقیاد سر در مقابل بزرگان دین و به نقالید یکده عقل و یقین رابطه‌ی ندارد، به خاموشی گرائید، جنبش دینی قیام کرد و بسوی آن ملت‌های اروپا را باصرار و الحاح و هم‌عنوان دعوت نموده پس همان بود که اخلاق آنها را اصلاح کرد و کجور و یهای آنها را راست ساخت و خردهای آنها را پاک کرد و آنها را متوجه گردانید باینکه اراده متولد گردیده‌اند، پس چرا استعمار یون آنها را بردگان گردانیده‌اند؟ و از نشئت و ظهور پرو تستانت در اروپا، سار زات و سبقت بین این گروه و بین دشمنان آن (کاتولیک‌ها) بمیان آمد. هر گروه به مراقبت گروه دیگر مشغول گردید و هر گروه به ضداعمال گروه مقابل خود پرداخت و حرکات و سکنات یکدیگر خود را تحت احصائیه و بررسی فرار داد تا سیاد اگر و مقابل از حیث قوت، عزت، شایسته و پیشرفت در مراتب ارتقائی مدنیت، بر آن سبقت ورزد و هر گروه بمنظور حصول تفوق بر جانب مقابل خود راجع به جمع آوری وسائل پیشرفت و ارتقاء سعی میکرد و در این راه طاقت انبیهائی خود را به خرج میداد، همین مبارزه بین دو گروهی است که از آن مدنیت نوین بمیان آمده و ما این مدنیت را می‌بینیم و این مدنیت ما را به شگفتی در می‌آورد.

حرص سید بوز بان عربی

اولین انتقادی را که سید به ترک‌ها متوجه ساخت و اولین چیزی را که در باره آنها ملاحظه نمود، عبارت از زبان عربی است که آرا نپذیرفتند بلکه با آن مبارزه نمودند و

نظر سید در باره اصلاح حالات مسلمانان

سید گفته :

اگر بهضرب و بد نیست ما گروه مسلمانان ، بر اساسات دین و قرآن
ما استوار نباشد پس در آن کدام خیر و منفعتی موجود نمی باشد. و بدون راه دین و
قرآن ، از عیب و عار انحطاط راه رستگاری پدیدار نیست ، امروز حالت خود را که
(از حیث بهشرف و تمسک با سیب مدنت) خوبتر شما هده سیکم عین پسمالی و
وانحطاط می باشد زیرا در مدست خود از ملتهای اروپائی تقلید بعض میکنند و این
تقلید بعض موجب دلبستگی و پابندی ما به پیگانیگانی شود و در مقابل آنها ،
سبب فروتنی و انقیاد ما میگردد و ما را در برابر سلطه آنها را ضعیف و تسلیم شده
میگرداند . و این موجب اسلام که ارشاد آن بر افراشتن بیرق سلطه و غلبه است
به صیغه عفت ، دو ن همتی و تسلیم و انقیاد به حکم اجنبی مبدل گردید.

سپس گفت :

بحرکت دینی ضرورت است ، و آن اینکه از عقول طبقه عامه و از بعضی از طبقه
خواص فهم ناقص عائد دینی و نصوص شرعی را که پایه حقیقی ندارد بزداییم و
بین همه افراد توده ، قرآن و تعلیمات آنرا که همه صحیح است پخش نماییم و آنرا
به طرز ثابت آن شرح دهیم تا آنها را بسوی سعادت دنیوی و اخروی رهنا شود .
همچنان لازم است که علوم و کناه بخانه های خود را مهذب سازیم و در

و موسی تحمل این به عقیده گویندگان شرقیست به اینکه گویا در زبان عربی و یا فارسی و یا ارد و یا هندی . . . و غیره زبانها ادبیات و جود ندارد و به تاریخ آنها داری سجد و عظمتی قابل ذکر می باشد. و سجد و عظمت شرقی خوابیده است مقصد اینست که از شنیدن زبان خود تنفر ورزند از تعبیر آن زبان عاجز شوند.

اجتهاد سید در زبان عربی مانند اجتهادش در دین می باشد

سخنروسی با شاعر خاطرات خود گفته:

این کتاب را وقتی که نوشتن آنرا آغاز نمودیم به (جمال الدین افغانی در دربار سلطانی) قسمی کردیم. چون سید از موضوع اطلاع یافت برایم گفت: این عنوان با این مقاله مطابق نیست باید آنرا آنها «خاطرات» نامید. باو گفتم که من این کتاب را به همین اسم مسمی خواهم نمود. بگریختی از دوستانم که همیشه در قاموس های لغت سبک بود مرا متوجه ساخت و گفت: درست نیست که عنوان این اثر مقدر را که اهل لغت آنرا مورد انتقاد قرار دهند به «خاطرات» مسمی نمائی. زیرا «خاطرات» باین معنی نیست که سخاوای در آن نظریات جمال الدین را تدوین نمائی و بنویسی بهتر اینست که آنرا «حواطر» نام بگذاری. زیرا خاطرات بمعنی وسوسه هاست مانند و لئی که موضوع را به جمال الدین عرض نمودم تبسم کرد و گفت: خداوند بر فرزند آبادی رحم کند که گفته است: «خذوا لکم من اعجمی» یعنی واژه ها و کلمات زبان خود را از عجمی بیسوزید. و خداوند بر فرزند فاجر و حطیه نیز رحم کند که به هوسایان نامسل مشهور قواعد زبان و و سائل آنرا از حیث صرف و نحو گفته اند: «علینا ان نقول بعلیکم ان تقولوا» یعنی هر ماست که بگوئیم و بر شماست که بیسازید. به پیشید و نسبت دهید. گفت: مریکی از ایشان به شکفت

گفتند که ما غیر از جنگ دیگر چیزی را نمیدانیم. و این از سخنان اوست که چنین میگوید:
برادران سا ترکان با ستشای جنگ دیگران و در دنیا را نمیدانند آنچه که به شویات
ابادی و تعمیر مستحضر می باشند نسبت به دیگران در آن دسترس بسیار اندک، دارند و من
که از جمله دوستداران آنها ام پس هر وقتی که گناه آنها را که در بار عدم قبولیت زبان
عربی بر تکب نده اند — بخاطر بیاورم از آن ستاثر و غمگین می شوم. خصوصا
وقتی که بمنظور (ترک ساختن عرب) و تبدیل نمودن زبان
عربی به زبان ترکی سعی میورزند پس همچونلا شها به ناثر و غمگینی ام میفزاید.
زیرا عربی زبان دین مقدس و دارای ادبیات عالی و دیوان فضائل و مفاخر می باشد.

زبان عربی

هر دین دارای زبان است و زبان دین اسلام است. و هر زبان دارای آداب است و
از این آداب ملاکه اخلاق پیدا می شود و حینیکه به حفاظت آن پرداخته شود از
آن عصیت بوجود می آید.

لازم است که زبان عربی بهین مردم عجم که بدین اسلام گرویده اند آشنای
یابد، تا با احکام دین آشنا شوند، و در بر تو علوم و آداب و اخلاق کریمه و
محاسن عوائد اهل آن طرق و عو اسل را تعالی را تعقیب نمایند.

عربها تنها شکلی ظاهری دین، در فتوحات خود موفق نگردیده، بلکه
کامیابی آنها به دانستن احکام و عمل کردن با داب آن می باشد. و اینهمه با تمام
نرسیده، و نه خواهد رسید، مگر به زبانی که ازار کان مهم پنداشته می شود.

سخنمان سید راجع به حفاظت زبانهای شرقی و تاریخ آن
باید بدانیم که هر آئینه عوامل عجیب مهلک در مظهر ابتدائی خود که تمسک
بان آسان و مسامحه در آن مضر نمی باشد بظهور می آورند. و آن اسلوب عجیب است
که بمنظور ضعیف ساختن زبان قوم و سعی ندریجی ست در معو کردن تعالیم ملی

طوری که بک مرد عجمی لباس عربی به تن آرد، و ظاهراً عرب معلوم می شود، همچنان کلمه عجمی که عربی گردانیده شود به لباس صیغه کلمات عربی درآورده می شود و آن کلمه عربی می گردد، و استعمال آن مجازی باشد.

این توسعه استعمال کلمات عجمی است که سید آنرا مجاز می داند، و دیگران به رد آن اند. دوست ما امیر شکیب اسلان رحمه الله^۱ روایت کرده که سید جمال الدین راجع باین قول خداوند که می گوید: (وانه تعالی جدرها) گفته است که (جد) معرب (کد) است و معنی کد در فارسی یا هندی عرش بود. از مشهورترین نظریات سید که درباره مباحث لغت و زبان می یافتند آنست که استاد لغوی «مرحوم شیخ عبدالله بستانی» روایت نموده که سید در هجو یکی از کودکان گفته: «هذا رجل من نسل البقروت» (یعنی این مرد از نسل بقروت است). مردم به سبب استعمال کلمه «بقروت» انتقاد نمودند.

سید جواب داد: آیا شما جبروت و رهبوت و ملکوت نمی گوئید؟

پس چرا از گفتن کلمه «بقروت» مرا مانع می شوید. مخالفان گفتند: که این کلمه در لسان عرب نیامده است. پس گفت: آیا می خواهید که از خود انکار کنم؟

استانی بستانی بر قول افغانی که آنرا تمجید نمود تعلیل نمود و اب اقتباس کرمانی بر قول هردو در حالیکه تکذیب و اسهزاء کننده بود تعلیمی کرده و من (مغربی) در هر سه قول در حالیکه با بعضی موافق و با بعضی مخالف بودم تعلیق نمودم. و از آنجه که در شیخ افغانی خود ملاحظه کردم آن اینست که «بقروت» را مصدر پنداشته بدلیل اینکه آنرا بر جبروت، و رهبوت و ملکوت حمل و قباس نموده است ولی بقروت مصدر نمی باشد زیرا گفته نمیشود که فلان از نسل بقروت است بلکه گفته میشود که فلان از نسل بقراست و بقروت بمعنی بقر نمی باشد حتی آنچه که از مرحوم مخزومی با شما بود آنرا خواندم که عبارت و قول جمال الدین که گفته: (سید سة بقرة و تبة

طوری که یک مرد عجمی لباس عربی به تن آورد، و ظاهراً عرب معلوم می شود، همچنان کلمه عجمی که عربی گردانیده شود به لباس صیغه کلمات عربی درآورده می شود و آن کلمه عربی می گردد، و استعمال آن مجاز می باشد.

این توسعه استعمال کلمات عجمی است که سید آنرا مجاز می داند، و دیگران به رد آن اند. دوست ما «امیر شکب» از سالان رحمة الله روایت کرده که سید جمال الدین راجع باین قول خداوند که می گوید: (وانه تعالی جدرها) گفته است که (جد) معرب (کد) است و معنی کد در فارسی یا هندی عرش بود. از مشهورترین نظریات سید که درباره مباحث لغت و زبان می باشد آنست که استاد لغوی «مرحوم شیخ عبد الله بستانی» روایت نموده که سید در هجوکی از کودکان گفته: «هذا رجل من نسل البقروت» (یعنی این مرد از نسل بقروت است). مردم به سبب استعمال کلمه «بقروت» انقاد نمودند.

سید جواب داد: آیا شما جبروت و رهوت و سلکوت نمی گوئید؟ پس چرا از گفتن کلمه «بقروت» مرا مانع می شوید. مخالفان گفتند: که این کلمه در لسان عرب نیامده است. پس گفت: آیا می خواهید که از خود انکار کنم؟

استانی بستانی بر قول افغانی که آنرا تمجید نمود تعلیل نمود و اب انستاس کرمانی بر قول هردو در حالیکه تکذیب و استهزاء کننده بود تعلیق کرده و من (مغربی) در هر سه قول در حالیکه با بعضی موافق و با بعضی مخالف بودم تعلیق نمودم. و از آنچه که در شیخ افغانی خود ملاحظه کردم آن اینست که «بقروت» را مصدر پنداشته بدلیل اینکه آنرا بر جبروت، و رهوت و سلکوت حمل و قباس نموده است ولی بقروت مصدر نمی باشد زیرا گفته نمی شود که فلان از نسل قریه است بلکه گفته می شود که فلان از نسل بقر است و بقروت بمعنی بقر نمی باشد حتی آنچه که از مرحوم مخزومی باشا بود آنرا خواندم که عبارت و قول جمال الدین که گفته: (سید سة بقر و آیه

درسی آورد و آن وقتی که قصیده خود را بحضور معارفات و هجوکنندگان خواندند
میکنند بجای ناقه (۱) حمل را در شعری آورد و معارضان او بر این میگویند:
«استنوق الجمل» یعنی جمل ناقه گشت و سپس شتابان میرود.

همچنان شان و حالت بزرگان زبان اند که در آغاز جوانی و رونق بلاغت زبان دیده
می شوند پس - «خاطرات» بگو و از اشخاصیکه زبان آنها فاسد گردیده
و برای اجوف و سبزه ساز شده اند و یک جمله را که بحوشی و انبساط دل تمام
شود و یا بکوش خوش آیند باشد نمیتوانند بگویند نرس مکن.

جمال الدین بهشتی به نمسک برقیاس و به نفرت از مقید بودن به سمع - شهرت
یافته بود. و روزی گفت: «سیاسة بقرة تية، في مملكة فرعونية» یعنی
سیاست گاو آسمان در کشور فرعونیه.

وقتی که در این باره از او پرسیده شد، چنین گفت: چگونه درست است که بگویند
«ملکوت» و «جبروت»؟ همچنان به نزد «بقرب» درست است!

جواز استعمال کلمات دخیل و لفظ عجمی

استاذ عبدالقادر مغربی در کتاب خود «جمال الدین» گفته است:

از نظریه سید فهمیده شد که استعمال دخیلی و لفظ عجمی در زبان عربی مجاز
است حتی از وی روایت شده که گفته است، اگر بخواهید که لفظ غیر عربی را استعمال
نمائید، پس بر شما کدام الزامی نیست که بآن لفظ - کوفی و عقال - پیشوا بید و عربی
گردد، و به کوفی و عقال کینه تعریف بگردد.

(۱) ناقه شتر ماده و جمل شتر نر را گویند. (مترجم)

(۱) اجوف آن کلمه است که از سه حرف آن حرف وسطه آن حرف علت (و - ای)

باشد و سبزه آنست که یکی از حروف آن همزه باشد. (مترجم)

دین اسلام

و می‌گفته‌اند که در پیروی ساس نظرات گنیم در می‌فایم که دین اسلام
بنا بر اساس متین حکمت استوار است، و بنای آن به‌طور سعاد ب بشر با ساس به حکم بلند
گردیده است. ارباء ملت‌ها به پایه های بلند حق و سرتبه های د رحشال علم ، و
صعود نسل‌ها به نردبان‌های فصائل ، و سواجه شدن طوائف انسان با حقایق دقیق و نائل
شدن آنها به سعادت حقیقی دوجاهانی مسروط با سوریست که انعام آن ضروری می‌باشد.

اموریکه بان سعادت ملت‌ها امام می‌یابد

۱- صفای عقل از کدورت خرافات و زنگه اوهام :

اگر عقل به عمیده خیالی رنگ گیرد البته بین عمل و حقیقت واقعی حائلی پیمان
خواهد آمد، و این حائل عمل را از کشف حقیقت مانع خواهد گردید. بلکه خرافات
عقل را از حرکت فکری باز خواهد نمود، و بعد از آن عقل را وادار خواهد نمود، تا
هر چه زوهمی و خیالی را قبول و هراس زطنی را تصدیق نماید. البته این حالت او را
حتماً از کمال دور خواهد گردانید. و بین او بین حقائق پرده بی پیمان خواهد آورد و
درین پرده سفیدی پیدا نخواهد شد. و علاوه بر این او هام، نفس‌ها را و وحشت سواجه
و با د هشت و خوف نزدیک خواهد ساخت، و از چیزهایی که ترس و بیم نمی‌کرد از آن
ترس و بیم خواهد داشت. صاحب و اهد خواهد دید که بین ارتماش و انظر اب

فی مملکت فرعونیه) و متی که بروی اعتراض شد چنین جواب داد، چطوریکه قول سلکوت و جبروت آنها درست است همچنان نزد من بقرب درست است (والسلام) پس در این قول سید کدام پوسیدگی نیست. او بهر وقت را بهیث مصدر استعمال کرده نه بهیث جمع. طوریکه گفته سیداً سه فقریه.

و آنکه از بستانی نقل کرده آنرا از حافظه خود نقل کرده نه از مخزومی باشا که در کتابش (خاطرات جمال الدین) می باشد.
ما قول مخزومی را قبل از قول مغربی نقل کردیم.

سخن سید را جمع به نویسنده گی

در یک مجلسی که استاد شیخ حسینی جسر (۱) راجع به نویسندگی با سید داشت و از سید نقاضا نموده که با آهسته گی جواب دهد تا راجال (۲) ما این آکا نشود که من نویسنده ام و در جراند سی نویسم اسید افغانی منفعل گردید و گفت:

نویسنده گی عمل شریفیت

با استاد! چرا از این نرس و بی می داری و از ابن اباء سی ورزی که به نویسه لگی منسوب گردی؟ نویسنده گی عمل شریفیت و من نویسنده سی باشم و من در پاریس جریده داشتم و در آن می نوشتم (مقصد سید از جریده، جریده عروة الوثقی می باشد)
استاد جسر بروی احتجاج نمود که محیطها و احوال کشورها از یکدیگر مختلف می باشد و مانند او (شیخ جسر) که به علم دین منسوب می باشد اگر به نویسندگی اشتغال داشته باشد از نگاه مردم حقیر پنداشته می شود سید افغانی عدا را ورا تهنیت.

(۱) وی از بزرگان علماء شام بود.

(۲) رجال دربار.

اگر قومی در داره خود بدگمان شوند و اعتقاد نمایند که نصیبه فطری آنها استعداد ناقص و مقام منحط و دنی است و آنها نمیتوانند که در قطار دیگر طبقات مردم استاد شوند و بشکی نیست که همنهای آنها حسب ظن آنها سقوط میکند و این اساس در اعمال آنها نقصان و در خرد های آنها خمود و رکود پدید می آید. و از بسا کمالات بشری محروم میگرددند. و از بسا مقامات عزت دنیوی دور می شوند، و در یک دایره تنگ که محیط آن از ظن شان کمتر است در حیرت کتبی با شغف. دین اسلام بر روی مردم، دروازه های سرفروزی و عزت را گشوده و هدف آنرا مکشوف ساخته است. و برای هر نفس حق صریح را در هر مضیق ثابت نموده و هر صاحب نطق و بیان را، برای حصول هر مرتبه از مراتب کرامت از داشتن استعداد و افرآگاه کرده است. امتیاز نژاد و وابستگی رنگها را محو نموده. و مزایای بشری را تنها با اساس کمال عقلی و نفسی برقرار ساخته است. پس مردم با اساس عقل و فضیلت هر یک دیگر برتری و بهتری میجویند. (و ما فاند اسلام) دیگر کدام دینی را که اطراف این اساس را جمع کند نمی یابیم.

دین (برهما) مردم را به چهار طبقه تقسیم کرده: یکی ان (برهمن) دوم ان (کشتریا) سوم آن (ویس) و چهارم آن (سودرا) است. و برای هر یک آن مرتبه را از کمال فطری تعیین کرده که از آن تجاوز نمیکند. البته این تقسیم سبب انحطاط اشخاص متدین این دین، و سبب عدم وصول به مرتبه های بلند نیست گردید. و همچنان افکار ناقص شان با وجودیکه از سابقین درین ملت های از نیل معارف صحیح و علوم حق که استعداد شان طالب آنست، عاجز ماندند.

بعضی ادیان، امروز بر ملت های بشری غالب میگردد. و در اصول آن برتری یک ملت خاصیت بر دیگر ملت ها، مانند ملت اسرائیل و انموذ ساخته شده کتاب معروف آن،

بسر می برد . به پرواز مرغان ، حرکات حیوانات ، وزیدن بادها ، صدای رعد و رونی
برای احساس خوف میکنند و مضطرب میگردند .

و ا همه صاحب خود را از چیزهایی که از آن درس و بهم کرده نمیشود با ترس و
بیم مواجه می سازد . و او را از اسباب بیشتر سعادت محروم می نماید سپس او را ناچار
دست حیل گران و سکار دام بکاران خواهد گردانید .

اولین رکنی که بران اسلام بنا یافته

اولین رکنی بنا اسلام صیقل کردن حردها و صیقل روحید ، و پاک کردن آن
از سلوئات او هام است .

از مهمترین اصول توحید اعتقاد است باینکه خداوند یگانه و متصرف همه کائنات
و یگانه خالق فواعل و افعال است . و دیگر اعتقاد باینکه او تعالی دارای همه آثار و
تأثیرات می باشد اگر اولی را گوئیم و دومی را گوئیم و این آثار و این تأثیرات
و یا بجزر و بخت عزت است و دالالت .

رکن دوم

دوم اینکه نفسهای سلنه بسوی شرف منوجه ، و بارزوی رسیدن به غایه آن
باشد یعنی هر يك احساس نماید که باستثنای ربه نبوت که آنرا حسب هشت خود
به بندگان خود منصب میگرداند - دیگر مزاوار کدام رتبه کمال انسانی می باشد .
و باید وهم و خمال ، انسان را باین نکشاند که وی از حیث فطرت ناقص و منزله اش سطح
و استعدادش از حصول کمالات عاجز گردد . وقتی که نفسهای سردم خط خود را
از این صفت که آن توجه بسوی شرف است دریابند هر نفس در مجال های فضائل
از یکدیگر خود سبقت میوززند . و سابقه نفسها را به اعمال شایسته و نکو بسوی میدهند .
و هر يك حسب سعی و تلاش خود با بر عالی و براتب شریف و معزز و اصل می شود .

ژرفای ذلت به ذروه اعتلاء قیام کردند. بعد از زخا موشی به سخن پر داختند، و بعد از نادانی اهل دانش شدند، بعد از محکو بیت حاکمیت پیدا کردند، و بعد از اسارت اهل مبادات شدند!

و کُنْ سَوِّم

سوم اینکه عقائد ملت با اساس ادله قوی و صحیح در لوحه های نفسانیتش گردد. و خرد های افراد آن راجع به عقائد از ظن و تقلید بدان حفظ شود. عقیده ای که در سخیله شخص معتقد، بدون دلیل به ظهوری پیوندد دارای یقین نمی باشد. پس بنا بر این چند آئینه نمیشود. زیرا کسیکه در عقیده به ظن اعتماد میکند عقلش از ظن پیروی میکند. و کسیکه فتناعت میکند باینکه بدان فتناعت میماند و عقیده دانستند پس سزاوار است که با گذشتگان خود در مسیرهای وهم و راه های ظن گشاییده شود. و آنهاییکه پیرو ظن بودند و به تقلید فتناعت میورزیدند خرد های آنها بعد از آنکه بان ادراک آنها عادی شده جابجا می ماند. و مذاهب اهل فکر و طرق تدبیر و اتعاقیب نمیکند. و قتی که همین حالت دوام کند غیبت بصورت تدبیر بجای بر آنها مستولی میگردد و بعد از آن ابله گی و کند ذهنی بر آن افزوده می شود تا آنکه خرد های آنها ناگهان از اداء و طبقه عقلی باز ماند، و از تمییز خیر و شر عاجز گردد. و باین سبب با شقاوتها سجات و با بد بختیها و عواقب نا هنجار موا جع شوند.

اگر با قول یکی از اروپائیها شناخت ضرورت پس اینست قول «گیز» فرانسیوی صاحب «تاریخ سویلیزاسیون» یعنی تمدن اروپائی که چنین گفته است: از قوی ترین اسباب سوق دادن اروپا به تمدن، ظهور گروهیست که در آن کشورها پدید آمده. این گروه میگویند: ما حق داریم که در باره اصول عقائد خود خویش جستجو نمائیم و بران طلب اقامه دلیل نمائیم. اگر دین ما دین مسیحی باشد و بر آن بسا بزرگان

اولا داین ملت را به کواست و وزیر کی مخاطب قرار مدهد و دیگران را به محقر و اهانت یاد آوری شود.

در مسیح امتیاز جنسیت از بین اهل دین مرتفع گردید و بجای آن امتیاز نوعیت جایگزین شد بنام مقام و منزلت بزرگان (روحانیون) در دلهای بیروان دین شان ارتقایافت حتی از عقائد شان چنین پنداشته شد که گروهی از مردم به نزد خداوند چنان منزلت و تقریبی دارند که دعا و طلب شان را رد نمیکنند. و غمرازان گروه بین خدا و بین دیگر گروه ها حاجاتی موجود است که خداوند از هیچ يك آن عوض و بدل قبول نمیکند، و ایمان او را سورد اعتبار قرار نمیدهد، و نه گناهش را به وسیله توبه اگرچه اهل طبقه بزرگان و ماطت کنند مورد عفو قرار میدهد.

اینها عقیده مسیحی است. هر نفس که اگر چه به سرنه کمال پرست و دارای چنان مرتبتی نیست که گناهانش را به دروازهای عفو عرضه کند، و برای آن طلب مغفرت نماید بلکه لابد نیست که قبول آن بواسطه رئیس دینی باشد. و کسیکه به خدا ایمان آورد، و با حاکمائی عمل نماید خداوند با ایمان او نظر نمیکنند تا آنکه رئیس دینی بآن نظر نماید و ایمان او را مورد اعتبار قرار دهد. و اینها در مورد این عقائد برنبصوص کتاب خویش استناد آورده اند از کتاب ایشان فهمیده میشود آنچه را که در زمین حلال میدانند در آسمان ها نیز حلال می باشد. و آنچه را که در زمین عقد می کنند در آسمان نیز عقد میگردد. البته همچو عقیده اهل این دین را باید سختیهای پایدار و ساجده ساخته و ایشان را در گودال گمراهی کور کورانه و ذلت خاموشانه از روزگاران زیاد پرنای نموده تا آنکه از بین ایشان مسجد ها و نوسازان ظهور کردند، و آن عقد را تقص نمودند، و از آنچه که به نصوص کتاب شهرت داشت مخالفت ورزیدند. و عوض آن از دین اسلام تقلید نمودند، و بدین خود را، مذهب اصلاحي (ریفرم) نامیدند. و آنرا در بسا کشور ها پیغش نمودند. همان بود که نادانیهای ایشان منکشف گردید، از گردنهای ایشان طوق وابستگی برداشته شد، از

رذائل پنهانی را افشاء و رسوا نمایند. پرده را از ضررها و عاقبت بداهل آن بردارند. در راه امر به معروف و نهی از منکر سعی بلقی بیخرج دهند، و غلب و مشکل مانع آن نگردد عقل بالبداهه حکم میکند که اکثر معارف بشری و عقائد دینی بکسب می باشد اگر در بین مردم معلوم موجود نباشد، عیول و خرد ها از درک آنچه که مناسب است عاجز می ماند، و از نا بین ضرورت اولی زندگی و از آسایشی ضرورت دومی بطور کافی برآمده نمیتواند. و در این حال انسان احوال زندگی بادیگر حیوانات مساوی و از سعادت و وجهائی محروم میگردد. و این زندگی دیوی را بحالت شنیع ترک میگردد.

لذا واجب دینی است که معلوم موجود باشد.

شهوات نفسانی بذات خود دارای حدی نمی باشد که بان توقف نماید و نه برای خواهشهای نفسانی حدبهای نیست که بان حدا کتفا ورزد. اگر ارباب مردم بمقوم انفسها و بعدیل کننده اخلاق زائل شود، در این وقت سلطه شهوت به طبعیان می آید. و ستمگری به بار می آورد. و اشخاصیکه شهوات آنها طغیان نمایند آراسین دیگران را قربان می کنند، و در حق سلب خود مرتکب بی حرمتی می شوند، و از مصادعمال آنها خلاصی نمی یابند بلکه خود را به آتش شهوات می سوزانند. بادیها با ستم شمت همراهی نشان میدهند. و دنیا را بسوی شقاوت ترک میکنند. بنا لا بدیست که به نیکی امر و از بدی منع شود و به نفویم و نهذیب احلاق اقدام شود.

از ارکان مهم دینی دین اسلام، این دو فریضه می باشد:

گماشتن معلم که وظیفه تعلیم را انجام دهد و گماشتن مودب که ب نیکی امر و از بدی منع کند.

دین معارضه کنند و از حق بودن آن به این دلیل که بر نقلیه بنایا فیه ابناء ورزند پس وقتی که این گروه قوت یا بند و افکاران پختن گردد، عمول ارو پائسان را از علب غباوت وضعف صیقل می سازد، سپس در مدار ها و مساحت حدود حرکت میکنند و در مجال های علمی تر دد ستمایند و در راه حصول اسباب مد نیت سعی می ورزد. دین اسلام در سلسله ادیان یگانه دینسیب که معتقدین بلا دلیل و پروان ظن را مورد موبخ قرار میدهند، و نه معجزو تقبیح سیرت اسخا ص که در تار یکی نابینا می غوطه ورائد می پردازد.

این دین مردم ستمین را مکلف می دارد تا در اصول دین خود با اساس دلیل و برهان تمسک ورزند. وقتی که این دین خطاب میکند، مخاطب آن عقل می باشد. و حینیکه حکم آن به عقل می باشد. نصوص آن واضح میدارد که سعادت از نتایج عقل و بصورت می باشد و شقاوت و گمراهی از ملاحقات و لوازم غفلت و اهمال و خاموشی است. و شنائی بصورت می باشد. ارکان و مساحت دلیل و برهان در پاره اصول عقائد به همه مردم یعنی عوام و خواص مفید می باشد. و وقتی که دین حکم شرعی را عرضه کند شما باید اطاعت کنید. (به قرآن مراجعه کن)

در جمله ادیان کدام است که در این سزایب این دین مساوی و یانزدیک با شد. من گمان میکنم که غیر مسلمانان نیز معزیت بزرگ این دین اعتراف میکنند.

رکن چهارم

چهارم اینکه در هر ملت گروهی باشد که عمل آنها تعلیم همه افراد ملت باشد، به معارف حقیقی عقول آنها را تنویر نمایند، و به علوم مفید آنها را ابارا یند. و در بیان نمودن طرق سعادت آنها تقصیری نورزند. بعد از این گروه، گروهی دیگر با سند که به تهذیب و تعلیم نفسها بپردازند، اوصاف فاصله و حدود آرا توضیح بدارند. مدار که فوائد و معاسن شما به های آنها مجسم سازند.

(ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم)

* * *

اینك آنچه از مآلات، افكار و اندیشه‌های سپید جمال الدین افغانی گزینش میسر گردیده و سپس خدای را آرزو می‌ندیم که توسط آن به سرمنزلی که آرزو می‌ندیم برسیم و آن اینکه مردم امان گوش دهند و از برکت آن بسوی حق و لیکوئی رهنمون گردند و اگر خواست خدا باشد باین آرزو خواهند رسید.

به نرآن رجوع کن که چه مسکویت :

(و لنستکن منکم امة یدعون الی الخیر و یأمر و نهی بالمعروف و ینہون عن المنکر) (۱)

یعنی باید از شما جماعتی باشد که بسوی کار نیکو بخوانند و به کار بساییده امر کند و از کار بد باز دارند.

همچنان آیات دیگری نازل شده است، مثلاً :

(فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیستفتھوا فی الدین و لیخذروا قومھم اذا رجعوا الیھم لعلھم یحذرون)

(۲) پس چرا از هر فرقی ایشان گروهی بیرون نروند تا در دین دلائلی حاصل نمایند، و برای اینکه چون بسوی ایشان باز گردند قوم خود را پتروسانند شاید ایشان پتروسمند همچنان غیر از این دیگر آیات نیز موجود است. و سکی نیست که اسلام باین اساس بر دیگر ادیان پیشتر، به بوجه ای که به این دو موضوع دارد مقام برتری را دارا می باشد.

حکیم ما (خدا بر او رحم کند) در اخیر این رساله گفته است و من توصیح می نمایم به طرق «سیدینه فاضله» (که حکمای سلف بار روی آن به حیرت و تاءثر از زیدگی چشم پوشیده اند) در جهان انسانی جز در دین اسلام پیدا نیست اگر گویند یی بگویند. اگر دین اسلام طوری باشد که همان نمودم پس چیست که مسلمانان رانه حالت بد و سوزن آوری بینیم ؟ البته جواب اینست که : مسلمانان پیشینه بودند طوری که بودند از هر کت دین خود رسیدند بآنچه که رسیدند، و جهانیان به برتری آنها شهادت میدهند. در شرح احوال این زمان باین آیه مبارکه اکتفا می و رزم :

(۱) سورة آل عمران آیه ۱۰۴

(۲) سورة لتویہ آیه ۱۲۲

تصحیح نامه

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲	۱۰	مور یخمس	مؤرخمس
۴	۱۸	حسده	حسنة
۵	۴	بخشیدن	در شفاء بخشیدن
۵	۱۲	دواء تخصیص	دواء آن تخصیص
۶	۱۷	دلگیر	دلگیر
۹	۱۲	اغراض	اغراض
۱۰	۲	حمال دین	جمال الدین
۱۰	در سطر حا یسه	انکشاف	انتشار
۱۱	۱۵	بی ابعادها ، اعراب و اراک -	
۱۳	۱۶	دورع	دروع
۱۸	۱	کینه دشمنان خود را حفظ میکند خصوصاً	
۲۶	۱۴	ساعته	ماعة
»	»	ولاستقدون	ولاستقدون
۳۷	۱۲	باستسنای	باستثنای
۵۵	۴	(توزید)	(توزید)

مراجع كتاب

- ١- رسالة الرد على الدهريين (رد فيجريه)
- ٢- تاريخ الامام محمد عبده — ٢/١ — سيد رشيد رضا
- ٣- العروة الوثقى
- ٤- خاطرات جمال الدين — استاد عبد القادر مغربي
- ٥- بحث في جنسية السيد علامه صلاح الدين ملاح في
- ٦- البيان في الا نجلوز والافغان — سيد جمال الدين
- ٨- حاضر العالم الاسلامي
- ٩- جريدة مصر
- ١٠- جريدة الحال
- ١١- جريدة لمرات الفنون

صفحه	ترجمه سطر	کلمات	ترجمه صحیفه
۹۴	۳	تعمیر م	میرم ۶۶۱
۱۰۱	۷	د یلیها	د یلمیها ۵۶۱
۱۰۲	۱۶	و ذاتی	و جب ذاتی ۷۸
۱۰۳	۱۸	چر ند	چر نده ۸۶۱
۱۰۴	۸	و دان	و د ر آن ۱
۱۰۸	۱۸	مستوی میگرد	مستولی میگرد
۱۱۷	۷	الموشین	الموشین
۱۱	۱۸	قوله	قوله
۱۲۰	۱۹	سبیل	سبیل
۱۲۲	۱۳	انیاش	انیاش
۱۲۳	۸	اسبان حفظا ساطه	البا ب حفظ ساطه
۱۲۵	۵	ولائنا ر عوا	ولائنا ر عوا
۱۲۷	۱۷	جا کم	جاء کم
۱۲۸	۲۱	البعضا	البعضاء
۱۲۹	۱۸	بجا رود	بجا رون
۱۳۰	۹	جا هم	جاء هم
۱۳۱	۱۱	اباهم	اناء هم
۱۳۲	۹	العمهای	العمها
۱۳۳	۱۰	مانفسهم	مانافسهم

[illegible]

MINISTRY OF INFORMATION AND CULTURE

Sayyed Jamal -ud-din al-Afghani
1838 - 97
and his Appeal

BY

Mahmud Abu-Rayya

translated from Arabic

BY

M. G. Bashar



PUBLISHER : BAIHAQI
KABUL 1977

بيهي کڼاب خبرولو مو سسه

خوت ۱۳۵۵

باهتمام:

عبدالجلد (ح)

مطبعة دولتي

صفحه	سطر	غاط	صحیح
۱۳۲	۵	لستحلفنهم	'لستحلفنهم
۱۳۵	۸	منیرانعمها	معیرانعمها
۱۸۷	درجائیه (۱)	انرا	زیرا
۱۹۸	۳	از نشا	اشاء
۲۲	۴	دالزارع	والزارع
۲۳۰	۹	بقرتبه	نقرو نه
مراجعه کتب		العروه الوثقی	العروه الوثقی

بمناسبت مجلس بزرگداشت سید جمال الدین افغانی هشتاد و دو سال پس از وفات وی کابل ۱۳۵۵ ش

کمیته باین مناسبت نسر گردیده است:

الف- نشرات بیهقی:

- ۱- سید جمال الدین افغانی : (ترجمه از عربی - عبدالله سمندر) عروه الوثقی
- ۲- سید جمال الدین افغانی : مزیدہ آثار (ناهمام دکتور سید مخدوم رهن)
- ۳- پوهاند عبدالحی حبیبی: نسب و زادگاه سید جمال الدین
- ۴- سید قاسم رستیا : سید جمال الدین و افغانستان
- ۵- محمد عثمان صدقی : سید جمال الدین بشوئی انقلاب نوری
- ۶- دکتور عبدالحکیم طیبی: تلاشهای سیاسی سید جمال الدین
- ۷- محمود ابوریثه : ندای سید جمال الدین (مترجم از عربی - بشار)
- ۸- رساله ها و مقالات درباره سید جمال الدین (با اهتمام و تدوین حبیب الرحمن جندب)
- ۹- سید جمال الدین در مطبوعات افغانستان (با اهتمام صدیق رهپو)
- ۱۰- محمود طرزی : مقالات (با اهتمام دکتور روان فرهادی)

ب- دیگر نشرات:

- ۱۱- سید جمال الدین افغانی: عروه الوثقی (ترجمه پشنو ارفاضی عبدالله)
- ۱۲- سعد افغانی: سید جمال الدین افغان در شرق نایفه
- ۱۳- شماره خاص مجله افغانستان انجمن تاریخ حاوی ترجمه ارفوق پوهاند حبیبی
- ۱۴- شماره خاص مجله عرفان
- ۱۵- سید جمال الدین افغانی در مطبوعات جهان (پوهنتون)
- ۱۶- انتقال تابوت سید (پوهنتون)